

СОДЕРЖАНИЕ

БРАТСКИЙ ВЕСТНИК

2

ИЗДАНИЕ

ВСЕСОЮЗНОГО СОВЕТА
ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ
МОСКВА 1982

СОДЕРЖАНИЕ

Послание всем церквам ЕХБ ко Дню сошествия Святого Духа	3
---	---

ДУХОВНЫЕ СТАТЬИ

Нагорная проповедь. Молитва «Отче наш» — <i>Р. П. Вызу</i>	5
Христос — освящение наше (Продолжение) — <i>И. В. Каргель</i>	17
Притчи Иисуса Христа (Продолжение) — <i>О. А. Тярк</i>	24
Свидетельство Христа о Себе Самом. — <i>К. А.</i>	33
«Что я сделаю Иисусу?» — <i>В. Куликов</i>	42

ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

Хроника	45
-------------------	----

ГОЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

Заседание Международного Секретариата ХМК	47
Коммюнике	48

МУЗЫКА И ПЕНИЕ

Основы техники пения — <i>А. И. Орлов</i>	51
Нотный гимн «На вознесение»	57
Стихотворение «Дух Святой» — <i>М. Козубовский</i>	64

СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

Посещение церквей Среднеазиатских республик — <i>А. М. Бычков</i>	65
Встреча в г. Талсы — <i>А. М. Б.</i>	66
Из жизни поместных церквей	68

Редакционная коллегия:

А. М. Бычков (главный редактор), А. Е. Клименко, Я. К. Духонченко, М. Я. Жидков, В. Е. Логвиненко, Д. Л. Вознюк, Я. Я. Фаст, И. С. Гнида (зам. главного редактора), В. Г. Куликов

Ордена Трудового Красного Знамени
Чеховский полиграфический комбинат ВО «Союзполиграфпром»
Государственного комитета СССР
по делам издательств, полиграфии и книжной торговли
г. Чехов Московской области Зак. 739

ПОСЛАНИЕ ВСЕМ ЦЕРКВАМ ЕВАНГЕЛЬСКИХ ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ КО ДНЮ СОШЕСТВИЯ СЯГОГО ДУХА

«И явились им разделяющиеся языки, как бы
огненные, и почил по одному на каждом из них.
И исполнились все Духа Святого» — Деян. 2, 3—4.

Возлюбленные в Господе братья и сестры!

Всесоюзный Совет евангельских христиан-баптистов приветствует всех вас любовью Господа Иисуса Христа и сердечно поздравляет с торжественным праздником — Днем сошествия Святого Духа.

Почти двадцать столетий назад апостолы Христовы, а в их лице и все любящие Господа получили обещанное от Отца — дар Святого Духа. Это событие произошло в ветхозаветный праздник Пятидесятницы, в пятидесятый день после воскресения Спасителя из мертвых. Исполнилось то, о чем говорил Иисус Христос Своим ученикам перед крестными страданиями: «Я умолю Отца и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек» — Ин. 14, 16.

Теперь мы радуемся и благодарим нашего Господа за то, что Он в Духе Святом пребывает с нами и в нас. Нет большей радости, как сознавать, что мы не одиноки в этом мире, «не оставлены сиротами», а имеем чудного Путеводителя. И потому в трепете своей души обращаемся к Нему со словами:

Дай чувствовать, что в нас,
Что с нами вечно Ты,
Что близок Ты и в светлый час
И в пору темноты. —

СДП, № 491.

О, как мы должны дорожить присутствием в нас Святого Духа и как мы должны стремиться «не угашать» и «не оскорблять» Его!

Жизнь каждого христианина и каждой христианки протекает под воздействием Духа Святого. Это Он подкрепляет нас в немощах наших, ходатайствует о нас «воздыханиями неизреченными», совершает дело нашего освящения. Он производит в верующих Свои плоды и дает нам победу над грехом и искушениями. Вот почему Слово Божие призывает нас к постоянному исполнению Духом — Еф. 5, 18. Без этого мы будем слабыми христианами, духовными младенцами — Евр. 5, 12. Без помощи Духа Святого мы никогда не сможем прийти «в меру полного возраста Христова» — Еф. 4, 13.

Что же нужно нам для того, чтобы исполняться силой Духа Святого и чтобы из сердец наших потекли «реки воды живой»? — Ин. 7, 38.

Прежде всего, нам необходима искренняя молитва веры, поскольку Сам Христос сказал: «Отец Небесный даст Духа Святого просящим у Него» — Лк. 11, 13.

Нам необходимо послушание Господу. Спаситель сказал ученикам Своим: «Не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца» — Деян. 1, 4. И мы знаем, что в день Пятидесятницы все они находились в Иерусалимской горнице. Будем и мы послушны Слову Божию: оставим все то, что может огорчать Духа Святого, и будем делать то, что угодно Его благой и совершенной воле.

Важным условием для исполнения силой свыше является единство детей Божиих. Не случайно об апостолах говорится, что «все они были единодушно вместе» — Деян. 2, 1.

Самое же главное, что необходимо для нашего исполнения Святым Духом — это желание прославить Спасителя и Господа Иисуса Христа. «Он прославит Меня» — сказал Христос о Духе Святом. В этом и заключается основная миссия Святого Духа на земле. Исполнившись Духом Святым, апостолы с небывалой силой проповедовали Христа распятого так, что от одной только проповеди апостола Петра «присоединилось в тот день душ около трех тысяч» — Деян. 2, 41. Только огонь Духа Святого способен соделать наше свидетельство о Христе и служение Ему достойными.

Пусть Дух Божий изольется в сердца наши и наполнит их любовью, радостью и миром.

Еще раз поздравляем вас, дорогие братья и сестры, с праздником сошествия Святого Духа. С молитвой о всех вас и с пожеланиями силы Духа Святого —

**Президиум Всесоюзного Совета
евангельских христиан-баптистов**

ДУХОВНЫЕ СТАТЬИ

«Мы проповедуем Христа распятого» —

1 Кор. 1,23

НАГОРНАЯ ПРОПОВЕДЬ

Молитва «Отче наш»

После того как Иисус Христос объяснил Своим ученикам, как нужно совершать хорошие дела, Он коснулся также и сущности молитвы, которая не должна быть показной, пред людьми, и многословной, но краткой и втайне. И «Господь, видящий тайное, воздаст тебе явно» — Мф. 6, 5—7. Затем Христос дал образец молитвы, удовлетворив просьбу учеников: «Господи! научи нас молиться» — Лк. 11, 1.

Безусловно, ученики были научены молиться уже с детства и всегда молились. Но они замечали, что молитвы их Учителя были особенными. И у них появилось желание стать лучшими молитвенниками. Если и мы желаем стать лучшими молитвенниками, Христос готов помочь в этом отношении и нам, как Он помог Своим ученикам. Для этого Он и оставил нам образец молитвы. Постараемся глубже вникнуть в оставленное нам богатство.

Прежде всего у нас может возникнуть вопрос: для чего вообще нужна молитва? Ведь Бог знает все наши нужды лучше, чем мы сами. Молитва, которой научил Христос Своих учеников, подобна просьбе ребенка к своему отцу. Хотя родители знают нужды своего дитя, но все же они желают, чтобы дети изъявляли им свои желания. Если же ребенок не умеет просить нужного, то родители направляют его мысли и желания.

Так же поступает и Отец Небесный. «Дух подкрепляет (нас) в немощах наших, ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными. Испытующий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святыми по воле Божией» — Рим. 8, 26—27. Дух Святой приводит нас в согласие с волей Отца Небесного. Этой же цели служит и молитва «Отче наш».

Посредством молитвы мы вступаем в мир божественных тайн. Молитва необходима нам, так как посредством ее у нас возникает связь с божественным миром, как электролампа или электродвигатель имеет связь с электростанцией. Есть вещи, которые Бог дает нам без молитвы, но есть и такое, что Он может дать только по молитве.

Из истории христианства известны случаи, когда по молитве верующие достигали удивительных результатов. Из жизни великих молитвенников мы узнаем, какие большие возможности открываются нам через молитву веры. Имея в виду бесчисленные возможности, Христос говорит нам: «Истинно, истинно говорю вам: о чем ни попросите Отца во имя Мое, даст вам» — Ин. 16, 23.

Если мы хотим получить откуда-нибудь что-то на имя другого человека, то для этого у нас должна быть соответствующая доверенность.

Так и мы приходим к Отцу Небесному «во имя Иисуса Христа» с Его доверенностью: «И если чего попросите у Отца во имя Мое, то сделаю, да прославится Отец в Сыне» — Ин. 14, 13.

Мы не можем объяснить, каким образом действует молитва. Это относится к области Божьих тайн. Таких тайн вокруг нас множество. Например, многие люди не могут объяснить, как действует радио, но это не мешает им слушать радио и получать от этого пользу. Важно то, что слушатель пользуется радиоприемником. Так же важно уметь пользоваться в своей жизни молитвой. И Христос как раз и учит нас этому. Для этого на помощь нам в наших немощах приходит Дух Святой, чтобы помочь стать усердными молитвенниками.

Молитва относится к числу духовных обязанностей верующего человека. Об этом Слово Божие напоминает нам неоднократно. «Просите и дано будет вам; ищите и найдете; стучите и отворят вам», — говорит Христос в Мф. 7, 7. Апостол Павел также наставляет верующих: «Молитесь во всякое время... и старайтесь о сем самом со всяким постоянством» — Еф. 6, 18. «Непрестанно молитесь» — 1 Фес. 5, 17. Молитва необходима нам в нашей духовной жизни так же, как дыхание в ежедневной физической жизни. Такое общение было у Иисуса Христа со Своим Отцом.

Содержание молитвы определяет не изложение ее, а правильные чувствования и духовное состояние молящегося.

Молитва будет лишь тогда настоящей, истинной молитвой, когда она будет отражать наши действительные желания и стремления. К сожалению, слова многих молитв не выражают настоящих стремлений человека. Некоторые люди хотя и называют Бога своим Отцом, но себя не могут назвать чадом Божиим, и у них нет настоящего взаимоотношения с Богом как с Отцом. На словах они прославляют имя Бога, а фактически свой интерес стоит на первом месте. Молятся о пришествии Царства Небесного, а в действительности устремляются к земным благам. Молятся о прощении, а сами не прощают и живут во грехах. И в результате Господь должен был сказать о многих христианах: «Этот народ приближается ко Мне устами своими, и языком своим чтит Меня, сердце же его далеко отстоит от Меня, и благоговение их предо Мною есть изучение заповедей человеческих» — Ис. 29, 13.

Иисус Христос учил молиться немногими словами о многом. И как раз содержание молитвы «Отче наш» очень конкретное и ясное. В этом она сможет служить примером для каждого из нас, так как многие молящиеся в своих молитвах много распространяются и неясно выражают свои мысли и желания.

Несмотря на краткость, молитва «Отче наш» очень содержательная и включает в себе все наши основные потребности как духовные, так и физические. Молитва начинается от престола Божия, где звучит Ему честь и хвала. Оттуда она опускается на землю в область физических и духовных потребностей и кончается возгласом: «Избавь нас от лукавого!» Так создается молитвенная цепь от престола Божьего до греховной бездны земли. Из этой «бездны» посредством молитвы человек может подняться к престолу Бога, подобно лестнице Иакова, по которой ангелы восходят и нисходят.

Молитва «Отче наш» исполняет две задачи: небесную и земную. Небесная состоит из трех частей, а в земной молитве представлены четыре основные нужды нашей жизни. В целом эта молитва состоит из семи частей, свидетельствующих о совершенстве Божьей благодати. Следует отметить еще и то, что небесное и духовное стоит на первом месте, а физические потребности — на втором. Другими словами, нам прежде всего необходимо установить в молитве правильное отношение с Богом, а уже потом будут решены и наши земные проблемы.

В этой молитве отсутствует имя Иисуса Христа, однако косвенно оно присутствует здесь, ибо Отец Небесный и Сын принадлежат друг другу. «Верьте Мне, что Я в Отце и Отец во Мне», — говорит Спаситель — Ин. 14, 11. Имя Отца святится в Иисусе Христе. Христос пришел исполнить волю Отца, и через Него Царство Божие пришло на землю. «Мы видели славу Его, славу как едиnorodного от Отца» — Ин. 1, 14. «Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его» — Ин. 4, 34.

Молитва «Отче наш» — это общее достояние всех христиан. Перед престолом Отца Небесного встречаются все любящие Господа. «Преклоняю колена мои перед Отцом, от Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле» — Еф. 3, 14—15. Эту молитву произносят все христиане. Этой молитвой молятся во всех частях света: на севере, в снежных палатках эскимосов, и на юге, — под пальмами. Многие ее знают с раннего детства, и очень часто она является и последней молитвой умирающего.

Молитву «Отче наш» произносят в больших соборах, в молитвенных домах и частных жилищах. Эта молитва объединяет христиан всех вероисповеданий. Все они соединяют свои сердца у Отца, сущего на небесах. Как бы ни были различны дети Божии, каждый любит Бога по-своему, и Отец Небесный является для всех нас общим Отцом, возлюбившим всех одинаковой вечной любовью.

Рассмотрев молитву Господню в общих чертах, остановимся на каждой просьбе в отдельности.

«Отче наш, сущий на небесах!»

Иисус Христос в Своих молитвах обращался к Отцу Небесному как к Своему Отцу, называя Его нежным словом «Отче». Но удивительно, что Спаситель учил Своих учеников, грешных и несовершенных людей, тоже обращаться к Богу. Какое, кажется, они имеют на это право? Не слишком ли это большое дерзновение с нашей стороны по отношению к святому и всемогущему Богу? Ясно, что только ребенок может называть своего отца отцом.

Поскольку Бог является Творцом и Жизнедавцем всех людей, то в широком смысле все люди — дети Божии. «Не один ли у всех нас Отец?» — Мал. 2, 10. Апостол Павел говорит: «Преклоняю колена мои пред Отцом..., от Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле» — Еф. 3, 14—15.

Когда Христос разрешил нам называть Бога своим Отцом, то при этом Он имел в виду больше, чем только наше общее божественное происхождение.

Христос и апостолы считают детьми Божиими тех, которые «от Духа». Духовными детьми мы становимся через возрождение от Духа Святого. Об этом мы читаем: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух» — Ин. 3, 5—6.

Для того чтобы стать чадом Божиим, надо прийти, как блудный сын, к Отцу и попросить у Него прощения за свои грехи. А это проис-

ходит через Иисуса Христа, Который тем, «которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими» — Ин. 1, 12. Если так, то мы имеем право обращаться к Господу, как к своему Отцу. И мы радостно можем воскликнуть вместе с апостолом: «Смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божиими» — 1 Ин. 3, 1.

Молитвой «Отче наш» Христос указал на необходимость глубокого общения молящегося человека с вечным всемогущим Богом. Общение с Отцом Небесным происходит посредством Духа во имя Иисуса Христа: «Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии» — Рим. 8, 15—16.

Дух Святой исполняет особую роль при нашем общении с Отцом Небесным. Мы знаем, что при сотворении мира «Дух Божий носился над водою». Он наставляет человека после того, как он возродился свыше. «Он... наставит... на всякую истину... и обличит мир о грехе и о правде и о суде» — Ин. 16: 3, 8. Он всегда с чадом Божиим, помогает ему в молитвах, «подкрепляет в немощах» — Рим. 8, 26.

Мы должны возрастать в духовной жизни, чтобы не быть «более младенцами», а достигать «полного возраста Христова» — Еф. 4, 13—14. Но нечто должно в нас сохраниться и от младенчества. «Не будьте дети умом, на злое будьте младенцы» — 1 Кор. 14, 20.

Когда ученики спросили однажды у Иисуса Христа: «Кто больше в Царстве Небесном?», то Он поставил дитя посреди них и сказал: «Истинно говорю вам, если не обратитесь и не будете, как дети, не войдете в Царство Небесное» — Мф. 18, 1—4. Эти слова указывают на необходимость духовного роста, сущность которого заключается в следующем: «Ему должно расти, а мне умяться» — Ин. 3, 30. Плотские верующие растут и становятся большими в собственных глазах, а духовные — маленькими. «По смиренномудрию почитайте один другого высшим себя», — пишет апостол Павел Филиппийцам — Фил. 2, 3. Подобное младенчество способствует тому, что мы доверчиво можем обращаться к Богу как к своему Отцу.

Если Христос учит обращаться к Богу со словом «Отче», то Бог есть Личность. Отсюда, молитва — это общение двух личностей. Дитя выражает свои мысли, чувства и желания, а Отец отвечает на них.

Господь — это высшая Личность. Он настолько совершен, что может общаться одновременно с миллиардами людей. Это и дает возможность каждому человеку обращаться к Богу, зная, что он будет услышан.

Бог — Владыка вселенной. Его владычество не ограничивается лишь нашей планетой. Поэтому Христос называет Его Небесным Отцом. И мы должны приближаться к Нему с благоговением и трепетом.

Сознание, что Господь — наш Отец, не дает права относиться к Нему, как к равному себе. Мы не можем с Ним прекословить и навязывать Ему свои решения. Во многих местах Священного Писания говорится, что мы должны «бояться и любить» Бога. Если заповедь Божия велит почитать своих родителей, то тем почтительнее мы должны быть к нашему Небесному Отцу.

Даже если Христос учит нас обращаться к Отцу нашему Небесному, то этим Он указывает на великую Его любовь к нам. Спаситель пришел в мир, чтобы явить Божию любовь к человечеству. «Сам Отец любит вас», — сказал Он.

Бог знает нас лучше, чем мы сами. К Нему мы можем всегда приходиться со своими нуждами, и Он восполнит их по богатству благодати Своей. По Своей великой премудрости Он хранит нас в этом мире. В любом положении мы можем уповать на Него.

Как любящий Отец Господь воспитывает нас и употребляет для этого соответствующие средства. Об этом предупреждает нас и апостол Павел: «Если вы терпите наказание; то Бог поступает с вами, как с сынами. Если же остаетесь без наказания... то вы — незаконные дети, а не сыны». Он наказывает нас «для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его» — Евр. 12, 7—10.

Однако нужно помнить, что преимущества, которые мы имеем в Отце Небесном, налагают на нас и обязанности. Если Отец Небесный так возлюбил нас, что отдал за нас Своего единородного Сына, то, естественно, мы должны любить Его «всем сердцем своим и всею душою своею и всем разумением своим» — Мф. 22, 37.

Поскольку Он наш Отец, то мы во всем должны Ему подчиняться и всегда быть Ему послушными; должны трудиться для Него и жить по слову Его и стараться не оскорблять Его. «Итак подражайте Богу, как чада возлюбленные, и живите в любви, как и Христос возлюбил нас», — пишет апостол Павел — Еф. 5, 1—2.

Если Бог является нашим Отцом Небесным, то это значит, что мы принадлежим к Его великой семье и, следовательно, мы должны любить всех детей Божиих. К этому призывает нас и апостол Иоанн: «Возлюбленные, будем любить друг друга, потому что любовь от Бога и всякий любящий рожден от Бога и знает Бога... И мы имеем от Него такую заповедь, чтобы любящий Бога любил и брата своего» — 1 Ин. 4; 7, 21.

Чем больше мы приближаемся к Отцу, тем ближе мы становимся друг к другу. Мы обязаны с любовью снисходить друг к другу, прощать проступки друг друга и вместе стараться постигать безграничную любовь Божию.

И, наконец, если мы имеем Отца на небесах, то наша участь — быть наследниками Божиими и сонаследниками Христу — Рим. 8, 17. Из рассмотренного мы увидели, насколько богато понятие о Боге как об Отце. Рассматривая далее слова молитвы, мы увидим, какие великие богатства заключаются в них.

«Да святится имя Твое»

Когда апостол Иоанн в видении был возведен на небо, то он увидел следующую картину: «Вот, престол стоял на небе, и на престоле был Сидящий». Небожители восклицали: «Свят, свят, свят Господь Бог Вседержитель, Который был, есть и грядет!» — От. 4: 2, 8. Иисус Христос призывает нас преклониться перед престолом Небесного Отца вместе с небесными существами и сказать: «Да святится имя Твое!»

Каждая наша молитва должна начинаться хвалой и благодарением. Тогда Бог будет для нас Вседержителем Отцом, а мы сами будем Его детьми. Это настроит наши молитвы на правильный лад и создаст правильное отношение детей к своему Небесному Отцу. Такое правильное отношение к Господу имел псалмопевец Давид: «Благослови, душа моя, Господа и вся внутренность моя — святое имя Его... Ибо, как высоко небо над землею, так велика милость Господа к боящимся Его... Как отец милует сынов, так милует Господь боящихся Его» — Пс. 102: 1, 11, 13.

Святость и любовь — основные свойства Бога. Они составляют полноту Его сущности. Бог дает Своим детям от Своей святости и это делает их «святыми». Дети Божии «святые» потому, что Святой Дух живет в них. Святость человека зависит от святости Божией.

Наше освящение — это дело Божие в нас. «Сам же Бог мира да освятит вас во всей полноте» — пишет апостол Павел в 1 Фес. 5, 23.

Иисус Христос молился Отцу Небесному о Своих учениках: «Освяти их истинною Твоею: слово Твое есть истина» — Ин. 17, 17.

Но Библия называет освящением также и то, если человек прославляет Бога, возвеличивает Его, благодарит и поклоняется Ему в духе и истине. «Господа Саваофа — Его чтите свято, и Он — страх ваш!» — говорит пророк Исаия 8, 13. «Когда увидят у себя детей своих, дело рук Моих, то они свято будут чтить имя Мое и свято чтить святого Иаковлева, и благоговеть пред Богом Израилевым!» — Ис. 29, 23. «Святите Господа Бога в сердцах ваших» — 1 Пет. 3, 15.

«Да святится имя Твое!» Такими словами молимся с тем, чтобы как в нашей личной жизни, так и среди всего человечества проявилась Божия слава, величие, святость и любовь. Мы можем сказать вместе с псалмопевцем: «Величайте Господа со мною и превознесем имя Его вместе!» — Пс. 33, 4. Наше желание, чтобы имя Божие прославлялось во всем мире.

Велик и славен Господь. Вся земля полна славы Его.

Но вот вопрос: а как обстоит дело с нашим сердцем? Велик ли и всемогущ Господь в нем?

К сожалению, в нашем сердце часто господствует наше маленькое, себялюбивое и горделивое «я». Мы часто озабочены тем, как возвеличить свое имя. Наше «я», окончательно испорченное грехом, восседает на престоле вместо Бога. Оно желает, чтобы вся жизнь и целый мир вращались вокруг него. Оно легко обижается и сердится, ищет своей славы и поэтому легко входит в противоречие с людьми. Оно часто противится Богу, преступает Его повеления.

При обращении ко Христу, когда человек становится чадом Божиим, в его сердце происходит разительная перемена: господство «я» заменяется властью Бога. И в человеческом сердце Господь становится великим и славным. Это приносит ликование и радость в Святом Духе. Человек больше не восстает против Бога, ибо он теперь Его дитя, для которого составляет удовольствие и счастье жить и трудиться в общении со своим любящим и благим Небесным Отцом.

Но этим все же не разрешается проблема нашего «я». Правда, теперь оно не действует больше от своего имени, но выступает от имени Бога. Такое «духовное я» очень опасно, ибо оно обманывает как самого человека, так и других. Такое «я» меняет лишь одежду, а сущность его по-прежнему остается самолюбивой, ищущей своего. Оно стремится даже подчинить себе церковь и производит в ней разногласия и споры. Такое положение создалось в Коринфской церкви — 1 Кор. 3, 1—4, и, к сожалению, такое состояние повторяется и во многих церквях наших дней. Апостол Павел говорит: «Знаю, что не живет во мне, то есть в плоти моей, доброе» — Рим. 7, 18. В жизни чада Божьего «я» должно быть «сораспято со Христом». Естественно, что «я» не хочет и слышать об этом. Оно готово притворяться мертвым, лишь бы остаться в живых. Но если эта смерть все-таки произойдет, тогда верующий может сказать вместе с апостолом Павлом: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живет во мне Христос» — Гал. 2, 19—20. Дух ликует, когда побеждено господство нашего «я».

Итак, слова молитвы «да святится имя Твое» говорят о совершенном подчинении Богу.

Имя Божие святится через Иисуса Христа. Он — великий Посредник между Богом и человеком. Идя на крест, Он сказал, обращаясь к Небесному Отцу: «Я прославил Тебя на земле; совершил дело, которое Ты поручил Мне исполнить. За них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истинною» — Ин. 17: 4, 19.

Каждое имя означает личность. Господь в Библии назван многими именами, и все они открывают ту или иную Его сторону. Но ни одно из них не отражает исчерпывающе полноту Бога. В Иисусе Христе наибо-

лее полно открыто имя Бога: «Я открыл имя Твое человекам» — Ин. 17, 6.

Во все века сатана стремится низвергнуть славу имени Бога в этом мире. Он не желает, чтобы люди подчинялись кому-либо другому, кроме него самого. Он пытался превратить имя Божие в предмет насмешек и презрения.

Наша молитва направляется против умыслов лукавого. Мы просим о том, чтобы люди научились бояться своего великого Отца, прославлять и любить Его. К этому призывает нас и Слово Божие: «Господь на Сионе велик, и высок Он над всеми народами. Да славят великое и страшное имя Твое: свято оно... Превозносите Господа, Бога нашего, и поклоняйтесь подножию Его: свято оно!» — Пс. 98: 2, 3, 5.

Святость Божия является миру через святую жизнь детей Божиих. «Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного» — Мф. 5, 16.

Святость Божия обязывает детей Божиих быть святыми. «По примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках; ибо написано: «будьте святы, потому что Я свят». И если вы называете Отцом Того, Который нелицеприятно судит каждого по делам, то со страхом проводите время странствования вашего» — 1 Пет. 1, 15—17. Молясь о том, чтобы свяtilось имя Божие, будем заботиться, чтобы святость Божия пребывала в нас, чтобы она была лучом света в нашей жизни для окружающих.

«Да придет Царствие Твое»

Со словами: «Отче наш, да святится имя Твое» мы вступаем во святилище Небесного Отца. «Посему да приступаем с дерзновением к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для благовременной помощи» — Евр. 4, 16.

Теперь же мы видим своего Царя во славе и красоте Его. Этот Царь и есть наш Отец, спрашивающий у нас: «Чего ты хочешь получить от Меня?» Что же мы прежде всего должны просить у Того, Кто имеет власть дать все возможное? Мы не можем просить только для себя, но для всех людей. И Христос советует: «Молитесь же так: «...Да придет Царствие Твое!»

Молясь так, мы просим, чтобы прежде всего Царствие Божие установилось в нашем сердце и в нашей жизни, а также и о том, чтобы Царствие Божие охватило весь мир. Господь говорит: «Я живу на высоте небес и во святилище, и также с сокрушенными и смиренными духом, чтобы оживлять дух смиренных и оживлять сердца сокрушенных» — Ис. 57, 15. С одной стороны, Царство Божие охватывает всех, а с другой стороны — «Царствие Божие внутри вас есть», — читаем мы в Лк. 17, 21.

Царствие Божие приблизилось к нам через Иисуса Христа. Он сказал: «Я есмь путь, истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только чрез Меня» — Ин. 14, 6. Спаситель является для нас новым и живым путем «чрез завесу, то есть плоть Свою» — Евр. 10, 20. Только посредством Его грешный человек войдет в Царствие Божие, а Царство Божие — в него.

Царство Божие пришло на землю благодаря Иисусу Христу, через Него оно приблизилось к людям. Иоанн Креститель мог проповедовать, говоря: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное!» — Мф. 3, 2. Оно так близко, что через покаяние в него можно войти.

Если гражданами земных царств люди становятся через рождение в том или ином царстве, то и гражданами Небесного Царства стано-

вятся путем возрождения свыше: «Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие» — Ин. 3, 5. Царство Божие — это духовное царство, поэтому и второе рождение Христос называет рождением от Духа.

«Да придет Царствие Твое!» Этими словами мы говорим «нет» врагу душ человеческих и открываем врата, чтобы вошел «Царь славы». «Кто сей Царь славы? — Господь сил, Он — Царь славы» — Пс. 23, 9—10. Этот Царь очищает наше сердце и жизнь от всякого греха и превращает его в храм Святого Духа.

Такая перемена в жизни человека — это событие самое существенное, важное и многозначашее, которое вообще может совершиться на земле. Но это еще не все.

Рождение каждого человека знаменует начало его жизни. Так и возрождение означает начало новой жизни обратившегося человека. Всякий человек должен расти духовно, и Царствие Божие должно овладеть полностью жизнью человека. Порой это бывает длительный и болезненный процесс. Итак, возрождение — это только первая ступень молитвы на духовной лестнице.

Ясно, что враг душ человеческих старается отвоевать свои прежние позиции и привести человека Божия к падению. Поэтому постоянная борьба против сил злобы поднебесной продолжается в духовной жизни христиан. А мы выступаем против искушений с молитвой: «Да придет Царствие Твое!» ибо только Господь может все это побороть. Посредством молитвы мы находим убежище в Боге.

Иисус Христос взывал к Отцу Небесному о Своих учениках, говоря: «Не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил их от зла» — Ин. 17, 15.

Грех стремится проникнуть в сердце и жизнь человека Божия. Он старается проникнуть через каждую щель и лазейку. Кто не сумел предотвратить его проникновения, «потерпел кораблекрушение в вере» — 1 Тим. 1, 19. Словами молитвы «Да придет Царствие Твое!» мы отражаем все попытки сатаны погубить нас.

Житейские дела, заботы о будущем, маловерие являются большим препятствием для роста Царствия Божия внутри нас. «Забота века сего и обольщение богатства заглушает слово, и оно бывает бесплодно» — Мф. 13, 22. Но, молясь постоянно и уповая на помощь с небес, мы можем противостоять им и преодолевать препятствия. «Братья, более и более старайтесь делать твердым ваше звание и избрание... ибо так откроется вам свободный вход в вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа» — пишет апостол Петр в своем Втором послании 1, 10—11.

Мы должны основательно изучать принципы Царства Божия, его задачи и сущность. Слово Божие в этом Царстве является Книгой законов и правилом жизни. На это указывает и псалмопевец Давид: «Научи меня уставам Твоим. Дай мне уразуметь путь повелений Твоих. Удали от меня путь лжи. Я избрал путь истины. Укажи мне, Господи, путь уставов Твоих, и буду держаться его до конца» — Пс. 118, 26 — 33.

Но когда мы видим, что многие наши предприятия не сбываются, тогда к нам подкрадываются тревожные мысли и сомнения: стоит ли жертвовать собой и трудиться для блага Царствия Божия? У нас появляются утомление и усталость в духовной борьбе. Мы должны преодолевать это в молитве и всегда взывать к Отцу Небесному, говоря: «Да придет Царствие Твое!» Мы не должны уступать в духовной борьбе, ибо, если лишимся Царства Божия, мы потеряем все.

Мы должны все более и более познавать ценности и благословения Царства Божия.

Если Царство Божие станет для нас самым дорогим, то все наши мысли и стремления будут сосредоточены вокруг него. И словами мо-

литвы «Да придет Царствие Твое» мы будем молиться еще горячее. Иисус Христос сказал: «От дней Иоанна Крестителя доныне Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают его» — Мф. 11, 12.

Благословения Царства Небесного — в первую очередь внутренние, духовные. А внутренняя жизнь является фундаментом и содержанием истинного счастья. «Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит?» — спрашивает Христос в Евангелии Мф. 16, 26. Наибольшей потребностью нашей души является Бог. «Жаждет душа моя к Богу крепкому, живому: когда приду и явлюсь пред лице Божие!» — Пс. 41, 3. Кроме Бога, душа не может успокоиться нигде: «Только в Боге успокаивается душа моя: от Него спасение мое» — Пс. 62, 2. Мария восклицала: «Возрадовался дух Мой о Боге, Спасителе Моем» — Лк. 1, 47. Стоит познать Царство Божие, жить в нем и усердно молиться о его пришествии, чтобы оно стало достоянием наших ближних. Но и этого еще недостаточно. Молясь и проповедуя Евангелие и показывая его примером своей личной жизни, мы должны практически помогать приходу этого Царства в сердца людей. Наше личное стремление к Царству Божию должно быть основательным и ясным, и плоды в нашей жизни должны быть обильными и яркими, чтобы у людей появилось желание иметь это Царство в своем сердце.

Многие задачи Царствия Божия мы не можем осуществлять в одиночку, а лишь коллективно — всей церковью. Поэтому эту молитву о Царствии Божием мы произносим также вместе с церковью. И наша активная деятельность в церкви помогает исполнению этой молитвы.

Высшая цель молитвы о Царствии Божием заключается в окончательной победе Царства Божия и явлении его во всей славе. После завершения искупления Христос сказал: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле» — Мф. 28, 18.

У некоторых создается впечатление, что Христос, якобы, не имеет никакой власти здесь, на земле. Таковым людям следует напомнить слова, которые Иисус Христос сказал Пилату: «Царство Мое не от мира сего; если бы от мира сего было Царство Мое, то служители Мои подвизались бы за Меня, чтобы Я не был предан Иудеям; но ныне Царство Мое не отсюда» — Ин. 18, 36—37.

Власть Иисуса Христа проявляется в том, что Он прощает людям грехи их, примиряет их с Отцом Небесным, грешных людей делает чадами Божиими, дает им Святого Духа, охраняет их, проводит их через жизненные невзгоды и дает им вечную жизнь. Это — великая и могущественная власть, которую имеет лишь Он один.

Книга Откровения Иоанна повествует нам о том, что наступит время, когда Христос будет иметь всякую власть здесь, на земле. Как и когда все это совершится, Отец Небесный оставил это в Своей власти, но однажды прозвучит голос с небес: «Ныне настало спасение и сила и царство Бога нашего и власть Христа Его» — От. 12, 10. Святые будут царствовать вместе с Ним. «Побеждающему дам сесть со Мною на престоле Моем, как и Я победил и сел с Отцом Моим на престоле Его» — От. 3, 21. «Ты... искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени, и соделал нас царями и священниками Богу нашему; и мы будем царствовать на земле» — От. 5, 9—10. Настанет время, когда «пред именем Иисуса преклонится всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» — Фил. 2, 10—11.

«Да придет Царствие Твое!» Это великая молитва, значение которой мы не понимаем до конца. Одно мы знаем: что это славное Царство Христа. Еще перед взором ветхозаветного пророка Исаии предстояло оно, когда он писал, что «почиет на Нем (Мессии) Дух Господень, дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и бла-

гочестия; и страхом Господним исполнится... И будет препоясанием чресл Его правда, и препоясанием бедр Его — истина. Тогда волк будет жить вместе с ягненком и барс будет лежать вместе с козленком... Не будет делать зла и вреда на всей святой горе Моей: ибо земля будет наполнена ведением Господа, как воды наполняют море!» — Ис. 11, 1—10. Ожидание наступления такого Царства мы выражаем в своей молитве и для осуществления его посвящаем свои наилучшие стремления и силы. Исполнение этой молитвы приносит мир, любовь и благословение.

«Да будет воля Твоя»

Эти слова молитвы «Отче наш» имеют прямую связь с предыдущими словами: «Да придет Царствие Твое!» Если мы начнем жить по воле Божией, то будем способствовать наступлению Его Царства. Пример исполнения воли Божией мы имеем на небесах. Это и делает небо небом, так как там волю Божию исполняют с радостью и полностью. Целью Иисуса Христа было принести небо на землю, и для этого Он учил нас так молиться. Если небо будет внутри нас, тогда мы будем пригодны к переходу на небеса.

Во вселенной абсолютно исполняется воля Божия. Вселенная — это олицетворение воли Божией. Во вселенной господствует воля Божия, которую обычно привыкли называть законом природы. Но законы не могут быть без законодателя. «Суды Господни — истина, все праведны» — Пс. 18, 10.

Ничему и никому во вселенной не приходит на ум не подчиниться воле Божией или не исполнить ее. Небесные тела движутся точно по предусмотренному для них пути, поэтому и можно предсказать их движение на тысячелетие вперед.

Только один из всего творения составляет исключение — человек. Бог дал ему нечто, что в основном принадлежит только ему — свободную волю. Человек может действовать по воле Божией, но и может преступать ее и даже противиться ей. Возникает вопрос: достаточно ли сознаем мы ответственность за свои поступки, имея такое великое преимущество? Но так было решено в предвечной мудрости и любви Божией. «Вот Адам стал, как один из нас, зная добро и зло» — Быт. 3, 22. Божественный мир считал его как одного из них.

Человеку послужило в ущерб то, что один из великих ангелов Божиих воспротивился Богу, за это он был низвержен с неба, и сферой его деятельности стал этот мир. «Горе живущим на земле и на море, потому что к вам сошел диавол в сильной ярости, зная, что не много ему остается времени!» — От. 12, 12. Иисус Христос сказал о нем: «Он был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нем истины; когда говорит он ложь, говорит свое, ибо он лжец и отец лжи» — Ин. 8, 44.

Искуситель сумел привлечь к себе человека и заставить его действовать против воли Бога или грешить. Он поработил человека, как и написано: «Всякий, делающий грех, есть раб греха» — Ин. 8, 34. И еще: «Кто делает грех, тот от диавола, потому что сначала диавол согрешил» — 1 Ин. 3, 8.

В связи с этим, перед нами открывается печальная картина. «Господь с небес призрел на сынов человеческих, чтобы видеть, есть ли разумеющий, ищущий Бога. Все уклонились, сделались равно непотребными, нет делающего добро, нет ни одного» — Пс. 13, 2—3. Даже Енох, Ной, Авраам и еще некоторые другие не меняют общего вида картины: «Все согрешили и лишены славы Божией» — Рим. 3, 23.

Поэтому люди в большинстве своем не просят: «Да будет воля Твоя».

У них нет желания жить по воле Божией, но они живут по своей воле, которая испорчена грехом.

Молиться по-настоящему словами молитвы «Отче наш» могут только те, для которых Господь стал их Отцом Небесным. И будучи детьми Божиими, они желают угождать Ему как своему Отцу. В данном случае Сам Христос является для нас примером, ибо Он сказал Отцу Своему: «Вот, иду исполнить волю Твою, Боже!» — Евр. 10, 9. В этом заключался смысл и цель Его жизни: «Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его» — Ин. 4, 34.

Но даже Сыну Божьему нелегко было творить волю Отца Своего. Перед крестными страданиями Он молился: «Отче Мой! Если возможно, да минует Меня чаша сия. Впрочем, не как Я хочу, но как Ты» — Мф. 26, 39.

И если Христос учил Своих учеников молиться словами «Да будет воля Твоя» — то Он знал, какие благословения она содержит. И Он знал также и то, как трудно бывает целиком подчинить свою волю воле Божией. «Посему Он должен был во всем уподобиться братьям, чтоб быть милостивым и верным Первосвященником пред Богом... Ибо как Сам Он претерпел, быв искушен, то может и искушаемым помочь» — Евр. 2, 17—18.

Исполнение воли Божией должно быть самой первой задачей верующего. Эта молитва должна быть первой просьбой в начале дня, чтобы данный день прожить по Господней воле. Мы должны помнить об этом в течение всего дня, и вечером проверить еще раз, ходили ли мы Его путями в этот день.

В основных житейских и духовных вопросах воля Божия для нас очень ясна. Она дана нам в Слове Божиим. Следует лишь изучать Слово, углубляться в него и, молясь, узнавать, что есть воля Божия. «Воля Божия есть освящение ваше» — говорит апостол Павел в 1 Фес. 4, 3. И нет никакого сомнения, что этого желает и Господь, Который говорит: «Будьте святы, потому что Я свят» — 1 Пет. 1, 16. Воля Божия заключается в том, чтобы мы шли по следам Христовым и стали подобны Ему; чтобы мы любили друг друга и были кроткими.

Однако же в практических жизненных вопросах бывает такое состояние, когда нам не ясна воля Божия, и мы должны уметь ее искать. Для этого имеются разные пути. Прежде всего мы должны найти ответ в Слове Божиим. Но в нем мы можем не найти ответа на наши конкретные нужды. Тогда нужно искать ответ в молитве, потому что иногда Господь дает духовную ясность через молитву. Порой мы нуждаемся в советах других и в совместных молитвах. Иногда ответ приходит в том, что Господь закрывает другие пути, а оставляет для нас открытым только один. Во всяком случае обетование Иисуса Христа верно: «Всякий просящий получает, и ищущий находит, и стучащему отворят» — Мф. 7, 8. Если Христос учил Своих учеников молиться о воле Божией, то Он непременно поможет и нам найти ответ на вопрос, что есть воля Божия.

Наибольшая трудность этой молитвы все же не в отсутствии ясности о воле Божией, а в исполнении её. Люди живут плохо не потому, что они не знают, как надо жить хорошо, а потому, что у них отсутствует желание и сила жить по своим лучшим понятиям.

К сожалению, очень часто в молитве перед Богом мы стараемся провести в жизни свое желание. Положительным ответом на нашу молитву мы часто считаем тот, который удовлетворяет наше желание. Но мы должны помнить слова апостола Иоанна: «Вот какое дерзновение мы имеем к Нему, что когда просим чего по воле Его, Он слушает нас» — 1 Ин. 5, 14.

Если такой согласованности нет, то наша молитва превращается в борьбу между нашим желанием и волей Божией. Особенно это проис-

ходит тогда, когда нас постигает то или другое испытание, от которого мы хотим освободиться во что бы то ни стало. Апостол Иаков говорит об этом: «Просите и не получаете, потому что просите не на добро, а чтобы употребить для ваших вожделений» — Иак. 4, 3. Подчинение воле Божией часто требует от нас самоотречения и жертвы. Необходимо помнить, что мы должны представить «тела свои в жертву живую, святую, благоугодную Богу... чтобы познать, что «есть воля Божия, благая, угодная и совершенная» — Рим. 12, 1—2.

Апостол Павел, испытывая этот конфликт между своим желанием и волей Божией, говорил: «Желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю. Итак я нахожу закон, что когда хочу делать доброе, прилежит мне злое» — Рим. 7: 18, 19, 21. К сожалению, в нас действует наше старое, испорченное «я», или, как говорит апостол Павел, «закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих» — Рим. 7, 23.

Дух Святой согласует наше желание с волей Божией. Он «подкрепляет нас в немощах наших, ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно. Испытующий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святых по воле Божией» — Рим. 8, 26—27. Такая молитва, согласованная с волей Божией, обогащает, делает ее плодотворной и угодной Богу.

Часто нам трудно понять, почему человек Божий должен страдать. Есть ли на это воля Божия? Библия же говорит нам, что великие мужи Божии часто переносили те или иные переживания и трудности. Таков был путь Божий для них. И нам, как детям Божиим, иногда приходится терпеть наказание. «Он наказывает для пользы, чтобы нам иметь участие в святости Его». Хотя это время не кажется для нас радостью, «но после наученным чрез него доставляет мирный плод праведности» — Евр. 12, 10—11. «И очистит сынов Левия и переплавит их, как золото и серебро» — Мал. 3, 3. «Введу эту третью часть в огонь и расплавлю их, как серебро плавят, и очищу их, как очищают золото» — Зах. 13, 9. «Дабы испытанная вера ваша оказалась драгоценнее гибнущего, хотя и огнем испытываемого золота, к похвале и чести и славе в явление Иисуса Христа» — 1 Пет. 1, 7.

Таким образом, различные испытания являются неотъемлемой частью жизни чада Божия, ибо «от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда, а надежда не постыжает» — Рим. 5, 3—5.

Итак, оказавшись в испытаниях, верующий человек не должен стараться сразу же освободиться от них, но должен спрашивать: «Что Господь хочет совершить во мне через них?» «Страждущие по воле Божией да предадут Ему, как верному Создателю, души свои, делая добро» — 1 Пет. 4, 19. Когда апостолу Павлу было предсказано, что в Иерусалиме его ждут узы, и его предупреждали об этом, это не помешало ему пойти навстречу страданиям. Видя это, и другие сказали: «Да будет воля Господня!» — Деян. 21: 11, 14. Апостол Петр также старался удержать Господа от скорбного пути, но Христос сказал ему: «Ты Мне соблазн, потому что думаешь не о том, что Божие, но что человеческое» — Мф. 16, 23.

Нашему «я» очень не нравится, когда мы благодушествуем, и поэтому часто бывает, что наша первая просьба о том, чтобы Бог вывел нас из переживаний, в то время как мы должны были бы говорить: «Да будет воля Твоя!»

Полное подчинение воле Божией необходимо для нашего усовершенствования, чтобы быть готовыми для небесной жизни. Христос хочет, чтобы наши желания полностью совпадали с волей Отца Небесно-

го. Это необходимо потому, что на небесах наша вечная обитель, и мы находимся на пути к ней. А здесь мы проходим подготовку к ней. Здесь мы учимся жить по воле Божией. Мы должны достигнуть такого состояния, чтобы жизнь по воле Божией стала естественной нашей жизнью. Тогда нам не надо будет напрягаться или испытывать трудности в подчинении ей, но тогда мы всегда сможем петь:

«Волю Ты возьми мою,
Подчини вполне Себе.
В моем сердце царствуй Ты
Всегда, Царь моей души!»

(Продолжение следует)

Р. П. Вызу

ХРИСТОС — ОСВЯЩЕНИЕ НАШЕ

(Продолжение)

Как освящает Господь? Святость, как свидетельствует Священное Писание, присуща одному Богу; другой святости, кроме этой, которая наполняет и пронизывает Его, не существует. В 1 Цар. 2, 2 мы читаем: «Нет столь святого, как Господь, ибо нет другого»; и в Откр. 15, 4 искупленные восхваляют Бога таким же образом: «Кто не убоится Тебя, Господи, и не прославит имени Твоего? Ибо Ты один свят». А если это так, то, следовательно, нам просто невозможно приобрести святость ни посредством наших усилий, ни посредством нашего самоусовершенствования. Если тем не менее мы должны быть святы, если святость должна наполнить наше существо, то она может прийти исключительно от Бога, единого святого. И она приходит не как отвлеченный дар без Него, но с Ним, через Его личное присутствие в нас. Итак, Он освящает, занимая предоставленное нами для Него жительство. Подтвердим эту истину некоторыми примерами.

Вспомним сначала горящий куст, который однажды видел Моисей в пустыне и к которому он непреодолимо был привлечен, чтобы подойти и посмотреть — Исх. 3, 1—5. Когда же Моисей направлял к нему свои шаги, вдруг он услышал слова: «Не подходи сюда; сними обувь твою с ног твоих; ибо место, на котором ты стоишь, есть земля святая». Это должно было быть для Моисея совершенно ново, потому что в течение 40 лет его пастушества он посетил, конечно, каждое сколько-нибудь подходящее для пастбища местечко обширной окрестности и во всяком случае многократно наступал на это место, однако до тех пор ничего о его святости не было известно Моисею.

Что же произошло с местом, которое, как всякое другое близ него лежащее, вдруг стало святым? За ответом не приходится ходить далеко. Ответ был слышен в раздающемся из куста возгласе: «Я, Бог Отца твоего, Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова!» Таким образом, мы видим, что Сам Бог занял это место, устроил Свое жилище и освятил его. И с тех пор эта земля сделалась землей святой. Если бы за столетия перед тем люди старались отделить эту землю, отнести ее забором и не позволять никому вступать на нее, или если бы даже дали ей название «святая земля», как люди делают это еще и донныне, то

святой она все равно не сделалась бы. Только личное присутствие Самого Бога дало этому месту действительную святость.

Этот пример учит нас тому, что Бог Сам должен жить в нас. Мы должны быть Им взяты во владение, чтобы Его святость стала нашей святостью. Этот пример учит нас и тому, что как только Господь возьмет нас во владение, Он позаботится и устранил от нас все чуждое Ему и Его святости.

Другой пример мы имеем в устройстве скинии, впоследствии—храме. Материал, из которого была сделана скиния, был в обычном домашнем употреблении у иудеев — Исх. 25, 1—9. И строили скинию и храм обычные ремесленники, и обращались они с отдельными предметами как с обыкновенными до определенного дня, когда эти предметы, как и вся скиния и весь храм, не были освящены. С того дня каждый непризванный для служения в скинии держался вдали. И горе тому, кто, не будучи сам освящен, вступал или прикасался к этому жилищу.

С каких же пор эти вещи получили такую святость? Со времени ли их отделения от обыкновенного употребления или же со дня, когда Моисей объявил, что они святы? Никак! О том, как была освящена скиния, Библия повествует: «И так окончил Моисей дело. И покрыло облако скинию собрания, и слава Господня наполнила скинию. И не мог Моисей войти в скинию собрания, потому что осеняло ее облако, и слава Господня наполняла скинию» — Исх. 40, 33—35.

Итак, Господь занял ее, как жилище. Он распростер над нею и над каждым принадлежавшим ей предметом Свою святость; и это сделало ее в один день тем, чем она не была до тех пор. И Своей святостью Господь держит вдали все, что не соответствует ей.

Точно так же повторилось и еще раз, когда было совершено освящение храма — 3 Цар. 8, 10—11. Так освящает Господь то, что берет во владение. В этом и состоит сущность освящения. Только туда, куда приходит Сам Господь, приходит и святость. Тогда отступает все наше личное, всякий чуждый Ему элемент, да и мы исчезаем сами, когда Он становится всем во всем.

Другим подходящим примером того, как освящает Бог, является седьмой день после шести дней творения Божия. Все дни, без сомнения, были одинаково хороши, как и все, что сотворил Бог. Но святыми они из-за этого все-таки не стали, потому что, если бы они стали таковыми, не было бы смысла, чтобы Бог освятил седьмой день.

Но как же этот день был освящен? Совершенно так, как мы видели это на примере со скинией и с местом, где стояли храм и горящий куст. Господь взял этот день Себе во владение и в Свою особую собственность. Так было и с местом близ Иерихона, где Иисус Навин встретил вождя воинства Господня. Личное овладение этим местом и присутствие этого вождя освятили его — И. Нав. 5, 13—15.

Из всего этого мы можем также сделать вывод, что само отделение еще не дает освящения и что, с другой стороны, освящение невозможно без отделения. Отделением мы разлучаемся со всем отрицательным, со всем, что не Божье. И если, отрекаясь от всего греховного, мы исполняем присутствием Господа, целиком отдаваясь в Его распоряжение, тогда такое отделение является действительным и совершенным. Поэтому ни одно дитя Божие не хочет удовлетворяться только одним обособлением и считать, что оно и есть желаемое Господом освящение.

Каждый из нас из личного опыта знает, что в иных вещах мы можем отделяться все решительнее и глубже, не будучи захваченными владычеством Господа и Его святостью. С помощью нашей сильной воли, принятого твердого решения мы иногда и достигаем чего-то, как нам кажется, совершенного, но при этом не замечаем того, что не Христос, а наша воля является господином нашего внутреннего

естества. Мы не сознаем того, что Христос и Его святость не имеют части в этом достижении, а все это дело наших собственных усилий, при которых Господь остался исключенным. Получилась карикатура освящения.

Только тогда Христос делается действительным Господом нашей воли, когда Он проникнет и завладеет всем нашим существом: нашим мышлением, суждением, поведением — только тогда у нас будет проявляться святость во всем — как в духовном служении, так и в нашей повседневной христианской жизни.

Да наблюдает каждое дитя Божие, чтобы оно было не только собственностью Христа, но чтобы оно было и отделено от всего, что, кроме Господа, хочет иметь притязание на его жизнь. Более же всего каждый должен проанализировать, осознать себя: живет ли в нем Христос и проникнуты ли наш дух, душа и тело Его присутствием?

В обыденной жизни вполне возможна такая ситуация. Некто называет дом своим, потому что купил его или построил. Но он не жил в своем доме, а в нем жили другие. Таким образом, хотя этот дом и носил имя владельца, но признаков его присутствия в нем не было, — он полностью носил отпечаток того, кто живет в нем.

То же самое можно сказать и об ином верующем, который принадлежит к искупленным Богом, но в котором, однако, Христос не может господствовать так, как Он этого хочет. Сколько всего ненужного находится у иного верующего! И это в течение многих лет! Как печально! Оно занимает место, которое должно бы принадлежать Духу Святому. В одном углу сердца такого христианина ютится зависть, в другом — скупость или алчность, в третьем — непримиримость, в четвертом — гнев; в ином — постыдная страсть, склонность к клевете, злословию и злорадству; всюду встречается ветхий человек со своим честолюбием, самолюбием, плохим настроением и вообще со своим везде протрясающим «я». То один, то другой из этих грехов выступают наружу. Воистину характер такого чада Божия отражает характер его жителей. И такой характер свидетельствует об отсутствии у этого чада Божия святости.

Не так ли обстоит дело с нами? Освятимся, отдадим каждый уголок нашего сердца для Господа и не будем удовлетворяться до тех пор, пока Он не займет их.

Искупление Христово имеет одну великую цель — соединить Бога и человека, то есть сделать из Бога и человека одно. Уже в Ветхом Завете Господь высказал это желание словами: «И буду ходить среди вас; и буду вашим Богом, а вы будете Моим народом» — Лев. 26, 12.

В Новом Завете это Божье желание должно прийти к своему осуществлению. Господь не только хочет ходить среди Своих искупленных, но и пребывать в них: «Я в них, и Ты во Мне: да будут совершены во едино» — Ин. 17, 23. Так молился о нас великий Первосвященник Иисус Христос. «Пребудьте во Мне, и Я в вас... кто пребывает во Мне, и Я в нем» — Ин. 15, 4—5 — вот единственное условие Христа для принесения нами плода. «Я в Отце Моем, и вы во Мне, и Я в вас» — Ин. 14, 20. Эти слова должны сделаться живым познанием учеников Христа, — каждого из нас.

«Отец Мой возлюбил его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим» — Ин. 14, 23. Это есть обетование тому, кто отдался Христу в полное распоряжение. «Христос в вас» — ныне это открытая тайна и истинное «упование славы» — Кол. 1, 27.

Итак, истинное освящение и святость могут быть только там, где присутствует Сам Господь и где жизнь и хождение верующего совершается в Нем, и с Ним, и где Он один действует во всем и над всем. Поразмыслив над сущностью освящения, направим теперь наш взор дальше, на цель освящения.

II. Цель освящения

Каждое дело, каждое предприятие, если оно подлежит осуществлению, должно иметь совершенно определенную цель. Если ее нет, то участники того или другого дела находятся в печальном состоянии, потому что не знают, действуют ли они правильно или совершают нечто противоположное. В таком случае вся их деятельность вместо того, чтобы способствовать делу, будет тормозить его.

Подобно этому большинство детей Божиих остаются в полной неясности, даже после многих лет их хождения в вере, в отношении того, что хочет Господь совершать в них. Кроме того, многие проповедники и руководители дела Божьего не знают цели Божией ни по отношению к ним самим, ни в отношении вверенных им овец. Некоторые же так вяло стремятся к достижению этой цели, что из этого можно было бы заключить, что они не очень верят в это славное Божье намерение.

С одной стороны, совершается много труда по привлечению ко Христу новых душ, а с другой стороны, с обращенными душами не проводится соответствующая воспитательная работа. И в результате происходит непрерывная утрата, заключающаяся в том, что у большинства верующих жалкое христианство становится нормой, свежесть духа утрачивается с каждым годом.

Многие думают, что цель Божия по отношению к нам заключается только в том, чтобы спасти нас от вечной гибели и ада. И, имея уверенность, что они избавлены от ада и некогда будут взяты на небеса, они с удивлением спрашивают: «Чего же еще нам нужно? Мы ведь достигли того, чего достигают самые святые; кроме того, все наши дела не сделают нас блаженными, а это сделает только лишь милость Божия».

В этой точке зрения проявляется самолюбие, печальнее которого и быть не может. Такие верующие не задумываются над тем, достиг ли Господь Своих прав в них, прославляют ли они Его своей жизнью за дар спасения, который они имеют ценой смерти Сына Божия? О, если бы эти души начали глубоко исследовать намерение и цель Божию и были бы готовы отдать Божие Богу!

Что же мы можем сказать вообще о цели Божией? Отец Небесный уже от века имел Свою совершенно определенную цель — наше искупление. Но раскрывает Он ее нам только последовательно, ступень за ступенью, то есть по мере нашего познания — 2 Пет. 1, 3—8.

Если христианин будет больше вникать и понимать Слово Божие и молиться об этом, то Господь будет вести его все дальше, вперед к Своей цели. Здесь будет происходить то же, что при восхождении на возвышающиеся перед нами горы. Каждая желанная и достигнутая вершина является только подступом к следующей вершине, намного превышающей только что достигнутую.

Сначала мы имеем сознание, что находимся на пути Господнем; далее получаем опыт, что Господь действует в нас «могущественно».

И, таким образом, поистине мы переходим из славы в славу. И при этом мы не должны упускать из вида некоторые указания, касающиеся цели Божией в нашем освящении. Мы должны начать с нижней ступени, чтобы за ней могли последовать и другие.

Итак, во-первых, цель Божия заключается в том, чтобы освободить нас от греха. «Он спасет людей Своих от грехов их» — Мф. 1, 21 — это первое, что сказано нам на первой странице Нового Завета о нашем прославленном Исккупителе еще до Его рождения.

Благодарение и поклонение Господу за то, что Его искупление состоит именно в том, чтобы освободить Своих людей от грехов их. Его народ и грех должны быть отделены.

Так понимал эту истину апостол Павел, рассуждая: «Если же, ища оправдания во Христе, мы и сами оказались грешниками, — то неужели

Христос есть служитель греха? Никак!» — Гал. 2, 17. Мы видим, что апостол Павел с негодованием отвергает жизнь во грехе для оправданного по благодати, потому что такая жизнь представила бы Христа поощряющим грех.

«Грешить?» «Нет, этого не будет никогда!» — так восклицает только возрожденное чадо Божие. Не является ли эта уверенность правильной, не соответствует ли апостольскому «никак» и не находится ли в полном согласии с предостережением, данным нашим Господом исцеленным телом и душой на их дальнейший жизненный путь, когда Он говорил: «Вот, ты выздоровел; не греши больше, чтобы не случилось с тобою чего хуже?» — Ин. 5, 14. Или, как сказал Господь грешнице: «Иди и впредь не греши» — Ин. 8, 11. И особенно такое заявление согласуется со словами апостола Павла: «Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?» — Рим. 6, 2. Желание Господа, чтобы дети Его с первого духовного вздоха встали на путь освящения.

О если бы все дети Божии ходили в Нем! — Кол. 2, 6. Господь хочет освободить нас от греха. Но до какого предела? — спросят некоторые. Я убежден, что Господь не хочет видеть в ком-либо из Своих последователей хотя бы малейшее проявление греха.

Апостол Павел в Послании к Титу 2, 14 говорит, что Иисус Христос «дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония». «Дабы, как грех царствовал к смерти, так и благодать воцарилась чрез праведность к жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим» — Рим. 5, 21.

Каковы же должны быть практические последствия принятия искупления? Очищение «от всякой скверны плоти и духа» — 2 Кор. 7, 1, неприкосновенность к нечистому — 2 Кор. 6, 17, распятие плоти со страстями и похотями — Гал. 5, 24, упразднение тела греховного, чтобы нам уже не быть рабами греху — Рим. 6, 6, охрана от входа греха в нас, будь то чрез глаза или руки, или ноги — Мф. 5, 29—30; Мр. 9, 45. Никто из нас не находится в неведении, что цель Божия заключается в том, чтобы представить Себе Церковь славную.

Но в чем же должна состоять эта сила Церкви? Об этом сказано дальше: «Чтобы представить ее Себе славною Церковью, не имеющей пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна» — Еф. 5, 27. Не хотим ли мы помочь Церкви быть такой? Если да, то на нас не должно быть ни пятна, ни порока, ни чего-либо подобного; ибо что есть на нас, то будет и на Церкви.

Далее сказано, что мы посланы в этот мир с тем, чтобы нам в нем быть «неукоризненными и чистыми» — Фил. 2, 15. Мы должны ожидать пришествия Господа с непорочными сердцами: «во святыне пред Богом... в пришествие Господа нашего Иисуса Христа» — 1 Фес. 3, 13. Мы должны «явиться пред Ним неоскверненными и непорочными в мире» — 2 Пет. 3, 14. Это же слово говорит далее, что «всякий, имеющий сию надежду на Него, очищает себя, так как Он чист» — 1 Ин. 3, 3.

Итак, перед тем, как увидеть Христа, как Он есть, должно произойти очищение. Из всех приведенных мест Священного Писания, как и из многих других, мы должны сделать вывод, что цель Божия в Его искуплении нас заключается в том, чтобы мы полностью порвали даже малейшую связь с грехом — 1 Фес. 5, 22. Сперджен в своей книге «Благодатью вы спасены» писал: «Спасение было бы несовершенным делом, если бы оно не простиралось и на эту часть нашей испорченной природы.

Мы точно так же должны быть очищены, как и помилованы. Оправдание без освящения не было бы спасением; оно объявило бы прокаженного чистым и оставило бы его умирать от своей болезни; оно простило бы мятежника и разрешило бы ему остаться врагом своего наро-

да; оно устранило бы последствия, но упустило бы причину, и это возложило бы на нас бесконечную и безнадежную работу. Необходимо помнить, что Господь пришел, чтобы освободить нас от наказания греха, от власти греха и от присутствия греха. Ибо «вы знаете, — говорит апостол Иоанн, — что Он явился для того, чтобы взять грехи наши» — 1 Ин. 3, 5.

Во-вторых, цель Божия заключается в том, чтобы иметь нас Своей собственностью, как и читаем об этом: «Будете Моим уделом из всех народов: ибо Моя вся земля» — Исх. 19, 5. «Вы не свои», — вторит этому апостол Павел — 1 Кор. 6, 19. «Для искупления удела Его, в похвалу Славы Его» — Еф. 1, 14; «Призвал вас благовествованием нашим, для достижения славы Господа нашего Иисуса Христа» — 2 Фес. 2, 14; «Очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам» — Тит. 2, 14. Имеется много подобных изречений Священного Писания об искупленных Господом, и все эти изречения говорят, что Христос искупил нас для Себя Самого. К сожалению, в понятия об искуплении многие верующие часто остаются при одностороннем и, даже — самолюбивом мнении, что искупление заключается только в освобождении от вечной гибели, не разумея, что Христос искупил нас, чтобы возвратить Отцу Свое. Причем Господь хочет владеть всем их существом и жизнью, и не должно существовать ничего, о чем мы могли бы сказать: «Это мое». Мы принадлежим Ему по праву целиком и полностью, но только освящение обнаруживает, осуществляется ли это нами на самом деле.

Истинное освящение делает нас верными стражами над самими собой и над всем, чем мы обладаем, которое не принадлежит нам, но за что мы должны дать отчет перед Господом. О, если бы, наконец, дети Божии поняли и приняли это в полном объеме, каждый из нас был бы готов полностью и бесповоротно отдаться Ему.

Как собственность Божия мы представляем собой целый ряд различных дарований и способностей. Некогда все эти богатства были взяты у законного господина и использованы нами для греха. Если же мы теперь снова возвращаемся к Господу, то и все наши сокровища должны быть также возвращены Ему. Одним из этих сокровищ, например, является наша жизнь. Но посмотрим, как обстоит это на самом деле?

Радует ли нас биение нашего сердца потому, что оно бьется для Господа? Помним ли мы всегда, что Он «за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего?» — 2 Кор. 5, 15. Сделаем же Его целью нашей целью, «ибо довольно, — как говорит апостол Петр, — что вы в прошедшее время жизни поступали по воле языческой» — 1 Пет. 4, 3.

Другое богатство, которое мы имеем, это — драгоценное время. С тех пор, как мы стали Господни, мы не имеем права ни на один час. Каждый наш час должен бы быть посвящен Ему, ибо каждый час — это сокровище Господне, которое нам дано для употребления по Его воле. Поэтому не только воскресенье мы должны считать Господним, но и понедельник, вторник и каждый день, который Он дарит нам из Своей руки. Таким образом, и наше драгоценное время должно возвратиться к Своему Господину. Если мы так поступаем, значит мы живем в освящении и приближаемся к Его цели.

В освящении искупленных цель Божия заключается и в том, чтобы вывести из рабства фараонова и наш «мелкий и крупный скот», и ни копыта не должно остаться там — Исх. 10: 24, 26. Ему принадлежат наши силы, здоровье, разум, и все, чем Он наделил нас. О, если бы наши уста всегда прославляли Его, наши взоры были бы направлены только на Него, наши руки совершали бы только Его дела, и наши ноги ходили бы только Его путями! Поэтому стремись, дитя Божие, к тому, что-

бы отдать Богу то, что Божие. В этом и состоит Его цель в нашем освящении.

В-третьих, Божия цель есть та, чтобы Христос жил в нас. Многие считают, что освящение — то же самое, что стремление к нравственности. Но это далеко не так. Нравственность имеет свою цель — сделать человека лучше. В этом направлении работают над собой многие, и иногда им удается где старанием, где энергией и сильной волей поставить преграду какому-либо грубому проявлению или выработать в себе какое-либо хорошее качество. Однако как ни похвальны такие стремления, они все же не то, что Господь Иисус Христос имел в виду. Христос хочет, чтобы Его жизнь проникла в нас так, как жизнь виноградной лозы проникает в ее ветви и проявляется затем в почках, цветах и плодах — Ин. 15, 1—15. Господь хочет, чтобы мы жили и действовали через Него — Ин. 15, 7. И как одна и та же жизнь пульсирует в наших членах, так и жизнь Христа должна проявляться в нас — Кол. 2, 19; Еф. 4, 15—16. Именно так отражал Христа в своей жизни апостол Павел: «И уже не я живу, но живет во мне Христос» — Гал. 2, 20 или: «Для меня жизнь — Христос» — Фил. 1, 21; «чтобы и жизнь Иисусова открылась в теле нашем» — 2 Кор. 4, 10; «силою Его, действующей во мне могущественно» — Кол. 1, 29 и т. д.

«От Меня будут тебе плоды» — Ос. 14, 9—10; и «исполнены плодов праведности Иисусом Христом, в славу и похвалу Божию» — Фил. 1, 11. Это Божий путь освящения. Поэтому нам необходимо умяляться, чтобы Он мог возрастать — Ин. 3, 30.

В-четвертых, самая наивысшая цель Божия в освящении — это быть подобным Ему. Христос — наш Спаситель и в то же время Он — великий образец, в который должны преображаться все дети Божии. Как поразительно ясно говорит об этом Священное Писание. Но, если бы Господь не выразил в Своем Слове этой драгоценной истины, то ни один человек не дошел бы до нее. Апостол Павел пишет: «Кого Он предузнал, тем и предопределил быть подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями» — Рим. 8, 29.

В Послании к Ефесянам 4, 13 апостол Павел говорит о достижении и совершенстве мужа «в меру полного возраста Христова». Это также указывает на процесс духовного роста здесь, на земле.

В Послании к Колоссянам 3, 10—11 апостол Павел говорит о новом человеке, который знает, что он облекся в Него! Заметим, что с этим новым человеком непрестанно происходит духовная перемена — он обновляется.

В другом месте Писания апостол Павел так описывает это славное изменение: «Мы же... преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа» — 2 Кор. 3, 18. Подобие Христу в жизни, в поступках, подобие Христу в радостях и страданиях; подобие Христу в словах и хождении и подобие Христу в мыслях и желаниях — «в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе» — Фил. 2, 5. О, если бы, наконец, все дети Божии сделали это своей целью!

О, да поможет Дух Святой уяснить каждой душе, что это означает по отношению к Тому, Который сидит одесную величия и Кому дана всякая власть на небе и на земле; Который вскоре Сам придет, чтобы взять Своих и принять их от Бога Отца как Свою собственность, как плоть от плоти Своей и кость от костей Своих — Еф. 5, 30—32. Готовы ли мы в кротости и смирении, не открывая уст, следовать за добрым Пастырем, куда бы Он ни пошел? Если да, то преобразование в Его образ идет навстречу своему совершенству.

Да даст Господь всем нам: «Духа премудрости и откровения к познанию Его», и да просветит очи сердца, дабы мы познали, «в чем состоит надежда призвания Его» — Еф. 1, 17—18. Мы должны хорошо со-

знавать наше славное призвание и нашу цель — «делать твердым наше звание и избрание» — 2 Пет. 1, 10.

И пусть теперь после того, как мы бросили беглый взгляд на Божию цель при нашем освящении, слова апостола Павла сделаются правилом в нашей ежедневной практической христианской жизни: «Забывая заднее и простираясь вперед, стремлюсь к цели, к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе» — Фил. 3, 13—14.

И. В. Каргель

(Продолжение следует)

ПРИТЧИ ИИСУСА ХРИСТА

(Продолжение)

Притча о сеятеле

«Вот, вышел сеятель сеять; и когда он сеял, иное упало при дороге, и налетели птицы и поклевали то; иное упало на места каменистые, где не много было земли, и скоро взошло, потому что земля была неглубока; когда же взошло солнце, увяло и, как не имело корня, засохло; иное упало в терние и выросло терние и заглушило его; иное упало на добрую землю и принесло плод: одно во сто крат, а другое в шестьдесят, иное же в тридцать. Кто имеет уши слышать, да слышит!» — Мф. 13, 3—9; Мр. 4, 3—9; Лк. 8, 5—8.

Слушателям Иисуса Христа было нетрудно понять сущность этой притчи. Но для нас не излишне объяснить некоторые моменты.

Слово «сеятель» на греческом языке употребляется с артиклем. Это говорит о том, что Христос имел в виду человека, хорошо знающего свое дело. Но если все же посеянные зерна не давали плодов, в этом не было его вины.

«Иное упало при дороге» — Мф. 13, 4. Это не означает, что сеятель бросал семена вне границы поля. К тому же шоссейных дорог в Палестине было очень мало. А здесь подразумевается протоптанная посреди поля тропинка. Так как эта земля также являлась частью поля, поэтому ее также засеивали. Так как тропинка была утоптана, то зерно осталось лежать открытым на ее поверхности. И в результате «налетели птицы и поклевали то» — Евангелист Лука дополняет еще, что «оно было потоптано».

«Иное упало на места каменистые» — Мф. 13, 5. В Палестине под почвой находится плитняк. Местами верхний слой земли очень тонкий. Семя в тонком слое земли быстро согревается и дает всходы. Но стоит только пригреть солнцу, как такие всходы быстро засыхали. Прекрасное начало было обманчивым.

«Иное упало в терние» — Мф. 13, 7. Это выражение не означает, что сеятель бросал семена прямо в терновый куст, но в ту часть поля, которая уже содержала семена терния. Христос объясняет это словами: «И выросло терние, и заглушило его».

Евангелист Матфей не говорит нам, в какой период роста терние их заглушило, а Марк прибавляет, что «оно не дало плода». Таким образом вырос стебель и имел даже колос, но колосья были жалкие и бесплодные. Это легко заметить на полях, заросших сорняками.

Мысль Христа заключалась в следующем. Зерно, упавшее на затоптанную почву, погибло еще до прорастания. На каменистой почве зерно дало всходы, но вскоре погибло. Среди терний семя взшло и росло, но было настолько слабым, что не могло дать плодов. В первом случае причиной была твердая почва, во втором — не доставало ее глубины, в третьем случае — почва не была чиста.

«А иное упало на добрую землю» — Мф. 8, 8. «Добрая земля» — мягкая, глубокая и чистая. Она дала добрый плод. Но не все зависит от состава почвы: иное семя — в стократ, а другое — в шестьдесят, иное же — в тридцать. Тридцатикратное семя также означает хороший урожай.

Иисус Христос окончил притчу, не прибавив никакого объяснения. Народ, несомненно, мог остаться в недоумении. Он чувствовал, что Христос Своей притчей о сеятеле хотел передать им какую-то духовную истину. Но какую именно?

Ученики, очевидно, вышли из среды народа, приступили к Нему и спросили: для чего Он говорит им притчами? Ответ на этот вопрос нужно искать в духовном состоянии народа во время деятельности Иисуса Христа в Галилее, где Он начал проповедовать о покаянии и пришествии Царства Божия. Вначале народ стекался большими толпами слушать Христа. И, казалось, можно бы говорить о большом пробуждении в Галилее.

Но Спасителя не удовлетворял этот видимый восторг народа, так как мотивы этого восторга были неправильными. Люди надеялись, что Христос вскоре создаст Царство Мессии и поставит иудеев на руководящее место среди народов мира. Они восторгались также, когда были свидетелями чудесных исцелений больных, совершаемых Христом. Но духовные мысли Господа остались для народа непонятными. Те правила жизни, которые Христос провозгласил в Нагорной проповеди, казались им слишком высокими и невыносимыми. Они не приняли Спасителя таким, каким Он Себя им предлагал.

Сам Христос сказал ученикам словами пророка Исаии, что «огрубело сердце людей этих, и ушами с трудом слышат» — Мф. 13, 15. Правда, с того времени, как Христос начал проповедовать, в сердцах людей начался духовный процесс, но, к сожалению, он развивался в отрицательном направлении. И они продолжали идти по избранному ими пути. Христос вынужден был сказать им: «Кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет» — Мф. 13, 12.

Трудолюбивый человек приобретает все новый опыт, и его радость в труде все увеличивается, тогда как ленивый теряет и тот интерес, который имел вначале. Хороший ученик приобретает все больше мудрости, и способности его постоянно растут, в то время как невнимательный забывает и то, чему его когда-то учили.

Пренебрежение учением Евангелия удаляло людей от Христа. Духовное безрассудство этих людей можно было объяснить не отсутствием возможностей, а скорее неиспользованием имеющихся возможностей. Пренебрежение возможностями приводит к презрению, а затем и к отвержению их. Сначала Иисуса Христа не приняли, а потом и возненавидели. Первые признаки ненависти проявились в одно утро, когда Ему сказали, что «Он изгоняет бесов силою князя бесовского» — Мф. 9, 34. Такое отношение к Иисусу Христу привело к большому кризису, о котором евангелист Иоанн говорит в 6-й главе своего Евангелия.

Употребление притч Христос объясняет словами пророка Исаии: «Да не узрят очами, и не услышат ушами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтобы Я исцелил их» — Ис. 6, 10. Может создаться впечатление, что Христос говорил притчами для того, чтобы скрыть правду

от народа. Но это не согласует цель с вечной Любовью, которая пришла искать заблудших. «Если бы Господь не хотел уже больше говорить с этим народом, — то самым верным мероприятием было бы Его молчание», — писал Хризостом.

То обстоятельство, что Христос пользовался притчами, указывает также на суд Божий. Народ уже не принимал ясного и непосредственно к нему обращенного слова Христа. Люди видели чудеса Христа и объясняли их превратно; слушали Его проповеди и понимали их соответственно своим предубеждениям. И вот теперь Спаситель начал говорить притчами. Те, кто не понимал их, оставались просто в недоумении; для тех же, кто понимал их значение, притчи давали новый свет.

С другой стороны, употребление притч показывало, что Господь хочет по-новому приблизиться к народу. Истина, которая иначе, как в притче, не вмещалась в их сердца, пробудила у них интерес и любознательность. Это запомнилось. И, заинтересовавшись, слушатель воспринимал точку зрения Христа. Бог говорит «множественно и многообразно» — Евр. 1, 1.

В итоге можно сказать, что Христос говорил притчами по следующим причинам:

— Он показал всем, что проявление внешнего интереса народа к Царству Божию еще не свидетельствует о том, что оно будет легко приниматься им;

— Он хотел убедить слушателей, что пришествие Царства Божия зависит от того, как они будут принимать Его слово;

— эти притчи призваны были предостерегать учеников от разочарования и одновременно показать им, что их ожидает на поприще благовестия.

Приступая к толкованию притчи о сеятеле, мы, к счастью, имеем объяснение Самого Иисуса Христа.

«Вы же выслушайте значение притчи о сеятеле. Ко всякому, слушающему слово о Царствии и неразумющему, приходит лукавый и похищает посеянное в сердце его: вот кого означает посеянное при дороге. А посеянное на каменистых местах означает того, кто слушает слово и тотчас с радостью принимает его, но не имеет в себе корня и непостоянен: когда настанет скорбь или гонение за слово, тотчас соблазнится. А посеянное в тернии означает того, кто слышит слово, но заботы века и обольщение богатством заглушают слово, и оно бывает бесплодно. Посеянное на доброй земле означает слышащего слово и разумющего, который и бывает плодоносен, так что иной приносит плод во сто крат, иной в шестьдесят, а иной в тридцать» — Мф. 13, 18—23.

Иисус Христос окончил эту притчу словами: «Кто имеет уши слышать, да слышит» — Мф. 13, 9, толкование Свое Он начал словами: «Выслушайте».

Слушание в вопросе Царства Божия имеет очень важное значение. Христос дал Своим ученикам повеление проповедовать, но проповедь имеет смысл только тогда, когда ее слушают. «Вера от слышания» — вот основной закон Царства Божия. Этот закон нарушали слушатели Иисуса Христа в Галилее, и поэтому они остались без веры.

Таким образом, «сеятель» — это проповедник Царства Божия. Евангелист Марк ясно говорит, что сеятелем является тот, кто сеет слово. Главное — в служении, а не в личности. В данном случае это служение совершал Сам Иисус Христос. Говоря о сеятеле, мы сразу представляем себе человека на открытом поле, заботящегося о будущем хлебе. Он благообразен, серьезен и одинок, но как бы ни впечатлительна была эта картина, главное внимание этой притчи уделено сеятелю, а не семенам и почве, принимающей его.

Семя или «слово о Царстве» — это то слово, которое говорит о Царстве Мессии. Евангелист Марк просто говорит «слово» — Мр. 4, 15, а евангелист Лука объясняет более пространно: «семя есть Слово Божие» — Лк. 8, 11. Какое меткое определение! Действительно, слово, сказанное Иисусом Христом, «суть дух и жизнь» — Ин. 6, 63. Без семени поле — мертво.

Великая ценность земли заключается в том, что она плодоносит. Но в самом поле нет жизни. Земля может быть хорошей или плохой, но в обоих случаях она мертвая, если в ней нет семени. Хорошая земля без семени не лучше каменистой почвы. Ей не помогут ни солнце, ни дождь.

Так и в духовной жизни. Сам человек не в состоянии приносить плоды Духа. Оживотворяющей силой является Евангелие Христа. Евангелие или благая весть о Христе — это то семя, которое возрастает в сто и шестьдесят крат. Семя Евангелия когда-то было посеяно в Галилее, теперь же посевная площадь распространяется по всем странам и по всем народам. Как велика будет жатва, это покажет будущее.

Подобно тому, как семя, посеянное одним и тем же сеятелем, дает очень различные результаты в зависимости от почвы, так и проповедь одного и того же Евангелия дает очень разные результаты в зависимости от восприимчивости слушателей. При этом запомним, что как бы мы ни сравнивали физическое с духовным, сравнение никогда не может быть во всех отношениях точным.

Земля не была виновата в том, что она была затоптана, камениста или терниста, но человек в отчете за то, как он слушает благую весть о Царстве Божием. Один сорт земли не мог превратиться в другой, но человек может много содействовать тому, чтобы его сердце изменилось.

Иисус Христос смело обвиняет слушателей. Он знал, что вина была не в Нем и не в истине, которую Он им возвещал, а в них. Если возвещение благой вести оставалось безрезультатным или давало очень слабые результаты, вина была в слушателях. Как всегда, Христос определил верную причину. Он знал, что обычно люди ищут вину не в себе, а в других.

Ту же картину можно наблюдать и на духовной ниве. Если дело Божие не процветает, то обыкновенно думают, что вина кроется в проповедниках. «Вот если бы среди нас были пророк Илья или апостол Павел, говорят они, — тогда дело Божие непременно процветало бы». От руководителей дела Божьего действительно многое зависит. Этого нельзя отрицать. И каждый руководитель должен относиться к своему служению с полной ответственностью. Но часто в церквях бывали и сильные проповедники, а сердца оставались закрытыми.

Христос был таким проповедником, о Нем говорили: «Никогда человек не говорил так, как Этот Человек» — Ин. 7, 46, и Ему не поверили. Был Один, Кто «ходил, благовествуя и исцеляя всех» — Деян. 10, 38, и все же Он оказывался в положении, когда не мог совершить чудес «по неверию их» — Мф. 13, 58. Был Один, в жизни Которого не было греха и преступлений, и все-таки Его пригвоздили ко кресту, как злодея. Причина крылась не в сеятеле и не в семени, а в почве. Слушатели могут настолько потерять веру, что «если бы кто и из мертвых воскрес, не поверят» — Лк. 16, 31.

На слушателях лежит великая ответственность. Неудивительно поэтому, что на берегу озера Христос сказал народу: «Кто имеет уши, да слышит». И после воскресения и вознесения Господь увещевал семь церквей в Азии, говоря: «Имеющий ухо, да слышит». У кого еще имеется хоть одно ухо, тот да употребит его для слышания Слова Божия.

В рассматриваемой нами притче Христос делит Своих слушателей на четыре части. Прежде всего Он говорит о тех, кто «при дороге». К этой категории относятся те, которые слышат слово и «не понимают». Они просто не воспринимают его своим умом. «Но что делать, — скажут некоторые, — если они созданы таковыми? Но ведь поле первоначально не было истоптанной дорогой, а ее сделали таковой люди. Беда не в том, что у многих людей нет больших способностей, а в том, как они употребляют свой разум. По Слову Божию, человек создан способным творить волю Божию. И принять Евангелие может всякий нормальный человек.

Придорожные — это те, кто оставил сердце свое без охраны. Проход в него разрешен каждому учению. Ворота открыты также всякому искушению и греху. Веселье и дух времени оставили там свои следы. Они не сохранили сердце свое для Сеятеля небесного семени. И поэтому теперь они тверды, как затоптанная земля.

Но все же и такие люди приходили слушать Иисуса Христа. И можно сказать, что они приходили по той же причине, почему афиняне приходили слушать апостола Павла. Они сами выразили причину своего прихода следующими словами: «Можем ли мы знать, что это за новое учение, проповедуемое тобою?» — Деян. 17, 19. Таковые были и в среде слушателей Христа, такие люди имеются и в наши дни. Они хотят ознакомиться с каждым учением и каждой точкой зрения. Их не интересует исполнение того или другого учения, а только лишь ознакомление с ними. Они всегда чувствуют себя в роли обозревателя. Одним словом, они не принимают Христа в свое сердце. Учением Христа они интересуются лишь поверхностно.

Но то, что остается лишь на поверхности, также подлежит потере, подобно семени на затоптанной почве. «Приходит лукавый и похищает посеянное в сердце» — Мф. 13, 19. Слово, не принятое всем существом, теряется, как будто его и не было. И в результате великопечальная, исключительная возможность для новой жизни остается не использованной. Все то, что не воспринимается глубиной нашего сердца, «похищает» лукавый, который уносит мгновенно, как птица клюет открытое семя.

«Вот кого означает посеянное при дороге». То, что не поклевали птицы, то «было потоптано», — читаем мы в Лк. 8, 5. Для поверхностного слушателя достаточно услышать какое-нибудь пренебрежительное замечание к услышанному им слову, как он уже меняет свое мнение и расположение. Многие такие «топчущие» даже и не подозревают, насколько велика их вина. Как часто такими «топчущими» бывают родители, которые за обеденным столом начинают вдруг критиковать прошедшее богослужebное собрание и делают отрицательные замечания в адрес того или другого проповедника. Неудивительно поэтому, что позднее они скорбят о своих неверующих домочадцах. Также многие верующие после богослужения разговаривают о самых посторонних предметах, и этим самым уничтожают влияние только что произнесенного Слова. Они и не подозревают, что в это время они являются помощниками лукавого.

Что мог сделать Спаситель для этих «придорожных»? Ничего, как если тяжелый плуг переживаний не перепашет их жизнь до глубины и не превратит почву их сердец в пригодную.

«Посеянное на каменистых местах» означает посеянное не на камне, а на тонком слое земли, лежавшем на плитняке. Этот слой дал возможность семени быстро прорасти и подняться, но в то же время скоро завянуть. Семя умерло от недостатка питательных веществ. Люди, к которым относится это сравнение, принимают слово «тотчас» с радостью; но при искушениях они также «тотчас» поддаются им. Они не считаются с ценой, которую, возможно, придется платить.

Они принимают слово не только тотчас, но и, как мы прочитали, «с радостью». Нужно сказать, истинную радость испытывают люди, которые с душой принимают слово благодати, но ее чувствуют и поверхностные люди. Однако люди, отдавшиеся всецело Христу, испытывают особую глубокую радость. Все их существо — чувства, воля и совесть — находится в чудной гармонии.

У тех же, кто поверхностно воспринял слово истины, у них только часть существа захвачена этой радостью. В их мышлении не совершилось переоценки ценностей, они не углублялись и не исследовали учение Христа — Лк. 14, 28. Они не дошли до понимания своего греховного состояния и до покаяния. Поэтому их радость без освящения, а сердце их осталось каменным. Жертва Христа для них не имеет значения и даже чужда. Христос называет таких верующими без корней. Их было довольно много в Галилее. Вначале и везде они ходили за Ним, а потом перестали.

Таких верующих мы знаем и в наши дни. Это категория людей, которые сразу же выступают за веру. Они готовы даже другим сразу же рассказать о том, что они теперь верующие. Но у них отсутствует то, о чем говорит Давид: «Вот, ты возлюбил истину в сердце» — Пс. 50, 8. Важно, чтобы наши решения веры были с корнями.

Человек, вера которого не имеет твердого основания, опирается на других. Он — верующий, когда находится среди верующих. Он укоренился не в вечные истины, а в дух времени. Даже радость такого человека бывает только совместно с радостью других. Один он ничего не переживает со своим Господом. И когда по стечению обстоятельств ему приходится жить отдельно от других, корень его веры засыхает.

«Когда настанет скорбь или гонение за слово, тотчас соблазняется» — Мф. 13, 22. Христос знает, что в скорбях проверяется ценность нашей веры. Устоит вера только тех, кто всем своим существом служит Господу. Христос хочет, чтобы истинные верующие уже с самого начала имели в виду возможность переживаний в будущем, которые предусмотрены в планах Божиих.

Что же может произойти в час искушения с поверхностным верующим? Он «соблазняется», — говорит Христос. И этим кончается его путь. Это может произойти очень быстро. То самое слово, которое раньше принималось с радостью, теперь вдруг превратилось в соблазн.

Типичным примером верующего, рожденного на каменной почве, можем назвать такого слушателя Христа, который в восторге первой минуты захотел присоединиться к числу Его учеников — Лк. 9, 57—58. Учитель остудил его пыл словами: «Лисицы имеют норы, и птицы небесные гнезда, а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову». Человек тот видел только одну сторону следования за Христом, и это привело его в восторг. Христос же хотел, чтобы он сразу считался и с другими обстоятельствами. Этот человек не дает отчет своим словам. Вместо того, чтобы принять такое великое решение с благоговением и трепетом, он принял его под влиянием настроения. Он захотел стать учеником Христа, не взвесив это основательно. В прошлом обет вассалов своим господам гласил: «Мой дорогой хозяин! Я принадлежу тебе всей моей жизнью и моим имуществом, и я обещаю остаться верным и преданным тебе в жизни и смерти. Да поможет мне в этом Бог» (Буттрик). Разве наш обет верности Господу может быть меньшим? Это решение должно охватить все наше существо и продолжаться в течение всей нашей жизни. Истинная вера должна быть непоколебимой.

Слова Христа, сказанные Им в притче о сеятеле, вскоре подтвердятся. Многие, не утвержденные в вере, в том числе и «многие из

учеников Его отошли от Него и уже не ходили с Ним» — Ин. 6, 66.

К такому концу ведет отсутствие внутренней жизни веры. Для того, чтобы отпадение вновь обращенных душ не было по вине проповедников, необходимо последним, наряду с проповедью Евангелия, совершать воспитательную работу. Нужно, чтобы обращенные относились к вопросу веры с глубоким пониманием, как этого требует Христос. Вера и теология должны идти рука об руку. После пробуждения в Пятидесятницу последовало учение апостолов.

А семья, «посеянное в тернии», — Мф. 13, 22 — не принесло плода по другим причинам. Почва была мягкая и глубокая, но она не была чиста. В ней уже имелось семя — семя терния. Никто не мог сказать, когда оно было посеяно, но оно там было. Теперь началась борьба между двумя посевами, и сорняки победили.

Здесь мы имеем дело с человеком с двоящимися мыслями, о чем говорит и апостол Иаков — 1, 8.

Такой человек хочет служить Богу и маммоне — Мф. 6, 24. Среди верующих он чувствует себя верующим, а в среде неверующих — как они. Он молится, но одновременно пользуется мирскими методами и средствами для достижения своих целей. Его нельзя назвать легкомысленным или поверхностным. Наоборот: о нем можно сказать, что он человек с сильной волей и последовательностью. Он подобен почве, которая дает сразу плевелы и пшеницу. Но пшеница всходит медленно, задыхаясь от недостатка питательных веществ и света. Для молитвы и чтения Слова Божия у такого верующего остается все меньше времени, и мирские начинания поглощают весь его интерес.

У некоторых эта борьба продолжается до старости, пока, наконец, доброе совсем не погибнет. Тогда, когда сила воли и самоконтроль ослабевают, все яснее проявляются и его характерные черты, ничего не имеющие общего с Царством Божиим. Человек, в сердце которого «заботы века сего» занимают первое место, продолжает все более заботиться об этом с годами. Заботы имеют свойство расти до бесконечности. К сегодняшней заботе человека прибавляются завтрашние, к завтрашней — послезавтрашние и т. д. до бесконечности. Господь говорит: «Довольно для каждого дня своей заботы». Поэтому не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своем» — Мф. 6, 34. Сегодняшняя забота нас не ломает, но если к ней мы еще прибавляем и завтрашнюю, то это может оказаться нам уже не под силу, и мы не сможем выдержать.

Другая категория людей, о которых упоминает Христос, занята «обольщением богатства». Это — те, кто любит богатство и хочет стать богатым. Никогда нельзя забывать, что стремление к богатству одинаково вредно как для тех, кто его уже достиг, так и для тех, кто еще не достиг его, потому что «желающие обогатиться впадают в искушение и в сеть, и во многие безрассудные и вредные похоти, которые погружают людей в бедствие и пагубу» — 1 Тим. 6, 9.

Кто из нас не видел такого бедняка, который охраняет свое маленькое состояние так же страстно, как богач свое большое имение. Богатство обманчиво. Оно обещает много, дает мало. Оно может дать врачей, но не здоровье; возможность веселиться, но не радость; может дать поклонников, но не друзей; пищу, а не аппетит. И тем не менее люди стремятся служить маммоне.

Евангелист Лука говорит еще и о тех, кто «наслаждениями житейскими подавляются» — Лк. 8, 14. Христос видел и таких, в сердцах которых после принятия Слова Божия остаются еще чувственные наклонности. Они не дают им покоя, и, наконец, побеждают их. И эти грехи могут даже и в старости заглушить божественное действие в душе человека. Жалко бывает смотреть на пожилых людей, которых

мир давно забыл, но которые не забыли своих мирских привычек. Некоторые из них в молодости любили греховные наслаждения, и теперь в старости мысли эти заглушают молитву и общение с Богом. Тернии затемнили солнечный свет, и в результате семя «бывает бесплодно» — Лк. 8, 14.

Следует отметить и то, что многие вопросы, которых касался Христос, не были заторными или предосудительными. Например, среди Его слушателей был человек, которому предстояло разрешение вопроса о наследстве с братом его, и он обратился к Учителю с просьбой: «Учитель! скажи брату моему, чтобы он разделил со мною наследство» — Лк. 12, 13. Интересы, заполнявшие его сердце, заглушили в нем действие Слова Божия.

Богослов Брус спрашивает: «Кто из нас может сказать, что его душа чиста от семени тернии?» И тут же отвечает: «Вопрос не в том, кто из нас свободен от злых страстей или от искушений неразрешенных дел, а в том, как мы относимся ко всему этому». Ведь в каждом человеке кроется какое-нибудь плохое семя — корень сорняка, но беда в том, что человек не хочет устранить их от себя. Он терпит их. Истинный верующий занимает нападающую позицию по отношению к соблазнам и к тем искушениям, которые все снова на него восстают. Он использует всю свою энергию и божественные запасы сил для того, чтобы искоренить зло. Правда, в природе не бывает поля, на котором не было бы ни одного сорняка, но все же между «полем с тернием» и «чистым» полем — большая разница. На тернистой почве пшеница не приносит плода. Христос говорит: «Оно бывает бесплодно».

Теперь обратим наше внимание на то, что было посеяно на «добрый земле» — Мф. 13, 23. Какая же почва достойна называться «добрый землей»? Почва, о которой теперь говорил Христос, была доброй не потому, что она была совершенна, но потому, что в ней не было тех недостатков, которые оставили без плода семя на предыдущих почвах. Эта почва была хорошей потому, что она плодородна. Таким образом, она была той самой, единственной почвой, которая позволила сеятелю достичь той цели, ради которой он вообще трудился. Иисус Христос Сам дает толкование этой притчи. Сама почва без зерна не удостоилась бы названия доброй почвы. Добрую почву оценивали по тому, что она принесла хорошего.

«Добрая земля» означает человека, слышащего слово и понимающего. Хорошим слушателем является тот, кто принимает Слово, «угождая не человеку, но Богу, испытующему сердца наши» — 1 Фес. 2, 4. Пока человек относится к Слову Божию с благоговением, на помощь этому человеку приходит Дух Святой, подобно тому, как солнце приходит на помощь семени, растущему на доброй почве. Надо заметить, что зерно, лежащее на поверхности, солнце освещало только для птиц, на камне — сушило, а в тернии свет его не проникал к зерну.

В помыслах и интересах хорошего слушателя интересы Царства Божьего занимают первое место. Он может сказать вместе с псалмопевцем: «Благослови, душа моя, Господа, и вся внутренность моя — святое имя Его» — Пс. 102, 1. Он любит Господа всем своим сердцем, всею душою и всем разумением своим — Лк. 10, 27. И это — единственная возможность жить духовно плодотворной жизнью.

По Евангелию от Луки, «добрая почва» означает тех людей, «которые, услышавши Слово, хранят его в добром и чистом сердце» — Лк. 8, 15. Такой человек не может быть бесчувственным, как придо-

рожная земля; он не может быть человеком настроений, как каменная почва; такой человек не терпит у себя низкой морали, как тернистая почва. Цель жизни хорошего человека высокая и средства для достижения этой цели — соответствующие.

Если мы захотим найти библейский пример человека, похожего на добрую почву, тогда мы можем указать на Марию, избравшую «благовую часть» и совершившую для Иисуса Христа «доброе дело» — Лк. 10, 42; Мр. 14, 6. Можно назвать также и Варнаву, который был «муж добрый и исполненный Духа Святого и веры» — Деян. 11, 24. Нет причины думать, что они были безгрешными, но они искренне любили Господа и жертвовали всем для Царства Божия.

И, наконец, самый главный признак хорошей почвы состоит в том, что «она давала плод». Мы будем плодотворными, если «Слово Его останется в нас». Другие дела могут быть также полезными, но Слово Христа делает нашу духовную жизнь плодотворной. Эти слова должны «остаться в нас». Эти люди стойко и крепко держатся за Слово Божие.

Но как мы видим из Евангелия, даже на доброй почве жатва была не одинаковой. «Иной приносит плод во сто крат, иной в шестьдесят, а иной в тридцать». Важно, что в целом урожай был удовлетворительным, и поэтому Христос назвал всю почву доброй. Для Иисуса Христа было важно то, чтобы проповедь Евангелия совершила в человеке глубокие перемены.

Евангелист Лука добавляет, что те люди «приносят плод в терпении» — Лк. 8, 15.

Плодовитость в природе ни в коем случае не достигается в один миг, и менее всего это может произойти в характере человека. Иногда вопрос в принесении плода кажется нам даже безнадежным. Нам кажется, что мы попадаем в тупик, из которого уже нет выхода. Но здесь нам помогает вера. И если мы не видим выхода из трудного положения, то это еще не значит, что Господь его тоже не находит. Господь не ставит недостижимых целей. Если Он говорит, что наша жизнь должна приносить добрый плод для Царствия Божия, значит это и возможно. Препятствия вокруг нас и в нас самих не могут помешать этому. Нам необходимо лишь терпение: «Вот, земледелец ждет драгоценного плода от земли, и для него терпит долго», — говорит апостол Иаков 5, 7; тем более христианин должен терпеливо ждать исполнения Слова в своей жизни и в труде для Царства Божия.

Мы подошли к концу толкования притчи о сеятеле. Христос не ставил целью разрешить в ней детально каждый вопрос, который может возникнуть. Он не говорит о том, почему люди так по-разному слушают Слово Божие, и каким образом одна категория людей могла бы превратиться в другую. Иисус Христос лишь отмечает, что слушателей, не принимающих Его слова, можно разделить на три категории. Это означает, что человек может остаться вне влияния Евангелия по разным причинам. И что на каждой ступени веры можно упасть. Иной теряет Слово, прежде чем успел принять его, другой теряет жизнь в вере уже вначале. Но ее можно потерять и в конце.

Но ясно также и то, что среди слушателей Христа были и такие, которые приносили плод в Царстве Божием. Сеятель сеет не для того, чтобы были только прекрасные всходы, но он сеял для жатвы. Будем помнить правило плодоносной христианской жизни: слушание, принятие и действия.

(Продолжение следует)

О. А. Тярк

СВИДЕТЕЛЬСТВО ХРИСТА О СЕБЕ САМОМ

Духовный облик Иисуса Христа предстает перед нами как нечто совершенно новое. Он не имеет ничего подобного в истории человечества, и понимание Его личности может нам дать только Он Сам. Он Один знает, что Он Собою представляет, какое место Он занимает в многосложной реальности, какова цель Его прихода в мир.

Что говорит Христос о Себе Самом?

Если представить себе образ Спасителя, как Он явствует из Евангелий, то с самого начала следует ожидать, что Его высказывания о Себе носят точный отпечаток Его личности — Его правдивости, чистоты и простоты, которые истекают из Его существа, подобно нежному аромату чудесного цветка.

Его первое слово было не откровением о Себе, но радостной вестью о приближении Царства Божия. Если Иоанн Креститель в пустыне призывал народ: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» — Мф. 3, 2, то благовестие Христа гласит: «Исполнилось время, и приблизилось Царствие Божие: покайтесь и веруйте в Евангелие» — Мф. 1, 15. Из этого благовестия органически вытекают Его свидетельства о Себе. Они являются частью Его вести о Царстве Божием.

Что разумеет Спаситель под Царством Божиим, под Царством Небесным? Оба выражения обозначают одно и то же: господство Бога.

Каким путем Он хочет приготовить это Царство Божие? Его проповедь гласит: «Покайтесь и веруйте в Евангелие». Задача Спасителя, следовательно, есть прежде всего задача проповедника покаяния, который, подобно Иоанну Крестителю, должен пробудить совесть людей и подчинить ее святой воле, господству Бога. Ибо Господь может начать Свое господство только там, где Его всесвятая воля достигла власти над совестью людей. Призыв Иисуса Христа к покаянию есть, таким образом, благовестие о всесвятости воле Небесного Отца. Вот что Он хотел запечатлеть в сознании людей: «Да будет Твоя воля и на земле, как на небе». Тот Ему брат и сестра, кто выполняет волю Отца Небесного — Мф. 12, 50. Тем самым Его проповедь о Царстве Божием имеет определенный характер и отличается от той веры в Царство Божие, которое господствовало в Его время.

Когда благочестивые иудеи говорили о грядущем царстве, они мечтали о благах и радостях этого царства. Слишком печально и угрюмо было их настоящее, чтобы они могли представить себе грядущее царство иначе, как совокупность всех земных благ и осуществление всех своих земных влечений.

Сущностью служения Иисуса Христа было исполнение воли Его Небесного Отца. Потому на передний план Его благовестия и выдвигаются морально-религиозные требования. У Него речь идет о «пути праведности» — Мф. 21, 32, и притом более совершенной праведности — Мф. 5, 20, которая проникает в самую внутреннюю настроенность и которая в основе есть совершенная любовь к Богу и к ближним. Кто, подобно тому книжнику, который спрашивал Его о высшей заповеди в законе, знает об этой новой высшей нравственной цели царства, тот по крайней мере недалеко от Царства Божия — Мф. 12, 34. Кто с настроением нового царства питает голодных, дает жаждущим пить, тот будет обладать царством. Кто хоть малейшую заповедь исполняет и научит исполнять других, тот назовется большим в Царстве Небесном — Мф. 5, 19.

А кто при этом остается, как дитя, мал и прост, «тот и больше в Царстве Небесном» — Мф. 18, 4. Так внутренне срослись друг с другом в проповеди Иисуса Христа приближающееся Царство Божие и

праведность, что они образуют единую цель жизни. «Ищите же прежде Царства Божия и правды Его» — Мф. 6, 33.

Когда Иисус Христос, подобно Своему Предтече Иоанну, зовет к покаянию, Его проповедь превращается в проповедь о воле Небесного Отца и о новой, лучшей праведности. Здесь Спаситель продолжает линию пророков Исаии, Иеремии и Осии и доводит ее до конца. Он — ее исполнитель и завершитель. Он знает это и потому сознает Себя единственным Учителем, Которого никто не может заменить: «Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то» — Ин. 13, 13. «Не называйтесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос» — Мф. 23, 10.

Но покаяние и праведность для Иисуса Христа — путь к приближающемуся Царству, а не само Царство.

Они, следовательно, — подготовка, условие и предпосылка для вступления в это Царство. А само Царство будет дано одним только Отцом Небесным. Это Царство, уготованное от создания мира блаженным Его Отцом — Мф. 25, 34. Радости этого Царства — радости Господа. Это — возлежание «с Авраамом, Исааком и Иаковом» — Мф. 8, 11, питье «от плода сего виноградного... в Царстве Отца Моего» — Мф. 26, 29. Это — блаженство, которое дает Небесный Отец за верное служение человека, блаженство, лежащее за гранью всех человеческих возможностей.

Иисус Христос ограничивается в отношении благ краткими словами: с Царством человек «наследует жизнь вечную» — Мф. 19, 29; Мр. 10, 17, человек войдет «в жизнь» — Мф. 18, 8. В Евангелии от Иоанна Он ясно говорит: «Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа» — 17, 3. Следовательно, Иисус Христос понимает Царство Божие как непрерывное, вечное общение с Отцом и Собою Самим.

Так как оно сверхприродное царство, которое prepares Отец, оно есть в то же время эсхатологическое царство, то есть царство, наступление которого лежит в будущем и о котором нужно молиться: «Да придет Царствие Твое». Сердце Спасителя воспламенялось и горело, речь Его была пламенной именно потому, что Царствие Божие придет с неба к людям как мощная новизна, и оно уже приближается. «Исполнилось время и приблизилось Царствие Божие» — Мр. 1, 15. Его посланническая весть свою непреодолимую зажигающую силу черпает в том, что все это должно совершиться теперь.

«Да будут чресла ваши препоясаны и светильники горящи» — Лк. 12, 35. «Не пройдет род сей, как все это случится» — Мф. 24, 34. «Есть некоторые из стоящих здесь, которые не вкусят смерти, как уже увидят Царствие Божие, пришедшее в силу» — Мр. 9, 1. Иисус Христос видит пришествие царства в близком, ближайшем будущем; больше того — для Него это пришествие уже началось. Вся задушевность и весь пыл, с каким Он любит Отца и людей, сосредоточились на той близкой точке, в которой откроется сила Царства Божия.

Не из этой ли тесной связи во времени конца можно объяснить пафос Его благовестия и потрясающую силу, с какой Он призывал человечество: «будьте готовы»?

* * *

Но ни в какой мере нет оснований это скорое пришествие принимать только как пришествие к концу мира и к Страшному Суду. Таких оснований нет потому, что Иисус Христос определенно отказывается высказаться точно о «дне и часе» конца мира. На вопрос учеников об этом Он ясно отвечает: «О дне же том или часе никто не знает, ни Ангелы небесные, ни Сын, но только Отец» — Мр. 13, 32. Отсюда по мень-

шей мере следует, что точное время и час суда для благовестия Иисуса Христа не имеет основного значения.

Даже больше, евангельские источники вынуждают к еще более важному утверждению. Спаситель не только умалчивает о дне и часе последнего суда, Он решительно считается также с возможностью, что наступление последнего дня волею Отца еще будет отсрочено. В той же эсхатологической проповеди Он вместе с тем подробно говорит о внешних и внутренних потрясениях, которые перед этим поразят народы. Он указывает на предшествующую проповедь Царства Божия «во свидетельство всем народам» — Мф. 24, 14.

Жених, которого ожидают девы, явится только в полночь — Мф. 25, 6. Далеко уехавший хозяин дома вернется только после долгого времени, чтобы потребовать отчета от своих слуг — Мф. 25, 19. И лишь потому, что господин медлит с возвращением, недобрый управитель растрачивает вверенное ему имущество — Мф. 24, 48.

Если искать господствующую тенденцию этих эсхатологических притчей, то они говорят не о скором, но о внезапном, неожиданном пришествии Сына Человеческого — Мф. 24, 37.

Потому притчи заканчиваются предупреждением: «Итак бодрствуйте; ибо не знаете, когда придет хозяин дома, вечером, или в полночь, или в пение петухов, или по утру; чтобы, пришед внезапно, не нашел вас спящими» — Мр. 13, 35. В каждый момент каждая человеческая жизнь стоит перед потрясающей возможностью немедленного суда. Когда осуществится эта возможность, об этом Иисус Христос не сказал.

Но Он сознает Себя уже сейчас Тем, Кто некогда воссядет на престоле славы, окруженный всеми Своими ангелами, соберет перед Собой все народы и разделит, как пастырь отделяет овец от козлов. «И поставит овец по правую Свою сторону, а козлов — по левую». Он сознает Себя как «Царь» нового Царства, который стоящим по правую сторону от Него скажет: «Приидите, благословенные Отца Моего, наследуйте Царство, уготованное вам от создания мира» — Мф. 25, 33—34.

Это смелое, невообразимое слово дает нам ключ к пониманию Его посланничества и благовестия. Свидетельствуя о Себе как о будущем Судье мира и Царе Небесного Царства, Иисус Христос в Своем сознании это будущее Царство уже вводит в настоящее. В Его самосознании настоящее и будущее, время и вечность встречаются. В пророческом созерцании, непонятном для нас, простых смертных, Он одновременно охватывает, в одном переживании действительности, Судию в настоящем и будущий суд, Царя в настоящем и Его будущее Царство, поколение настоящего времени и приближающийся новый род. Великое грядущее для Него уже здесь, в Его Лице, и оно мощно откроется уже в настоящем поколении. Силы этого Царства в Его Лице уже в самом ближайшем будущем начнут раскрываться и действовать. Если Он уже здесь преодолевает демонские силы, этим Он доказывает, что Царство Божие и Его силы находятся в действии — Лк. 11, 20—21. Они творят незримо.

Царствие Божие не есть здесь или там. Оно «внутри вас» — Лк. 17, 20. От Него исходят все новые благодатные дары и непрерывно растут, подобно горчичному зерну — Мф. 13, 31 и заквашенному тесту — Мф. 13, 33. Царство Отца в этом смысле есть также и Его Царство, «Царство Христово» — Мф. 13, 41; 16, 28; 20, 21; Лк. 23, 24. Где двое или трое собраны во имя Его, там Он посреди них — Мф. 18, 20.

Разумеется, еще нет полной окончательной победы; Его Царство в этом смысле по существу — становящееся, постоянно приближающееся. Поэтому Спаситель есть и остается в постоянной внутренней напряженности и направленности в будущее. Но так как Он сознает Себя

Тем, в Ком это великое грядущее уже в самое ближайшее время забьет ключом во все новых откровениях и явлениях силы, Тем, от Кого уже в этом поколении берет свое начало и продолжение тот последний суд и то господство Бога, — поэтому Он может предвозвещать в истинном и глубоком смысле пришествие Царства в самое ближайшее время.

Таким образом Его слово о Царстве и Его пришествии в силе имеет двойной смысл. Оно равно относится как к последнему времени, так и к настоящему и внутренне связано с концом времени и с ним слито. Его мессианскому замыслу соответствовало — открыть не столько их хронологическую последовательность, сколько существенную связанность и соподчиненность. Очень показательно, что именно евангелист Иоанн, стремившийся, как никто другой, приблизить к нам внутреннюю жизнь Иисуса Христа, выдвигает в своем повествовании эту внутреннюю связь. У Иоанна гораздо отчетливее, чем у синоптиков, эсхатологическая настроенность Иисуса Христа включает в себя также и настоящее. Не нужно думать, будто лукавый будет судим только в конце времен: он уже осужден — Ин. 16, 11.

Мы не можем обойти этого факта: все благовестие Иисуса Христа коренится в Его сознании, что Он, Сын Человеческий, вместе с тем есть Судья мира и Царь приближающегося Царства Божия. Здесь в совершенно новом свете выступает перед нами Его образ. Мы видим Спасителя уже не среди больных и грешников, но на Божьем Престоле Судьи и Царя. Звезды — Его одеяние. Он не только великий Учитель и пламенный Пророк, но Господин нисходящего конца времен. Он — развязка нашей судьбы и судеб мира.

При этом Он назвал Себя «Сыном Человеческим». Этим Он подводит нас к глубинам Своей личности, которые нам следует раскрыть точнее.

Что имеет в виду Господь, называя Себя Сыном Человеческим?

Выражение «Сын Человеческий» со времени Даниила, впервые говорившего о подобном Сыну Человеческому — Дан. 7, 13, Который явится на облаках небесных по правую руку «Ветхого днями», получило у иудеев подчеркнуто религиозное, мессианское звучание. Называя Себя Сыном Человеческим, Христос придал ему своеобразную таинственную окраску.

Если бы Иисус Христос с самого начала назвал Себя Иеговой, то Его соплеменники без размышлений побили бы Его камнями как богохульника, прежде чем Он начал Свою проповедь. Чтобы уклониться от этой опасности, Иисус Христос воспользовался пророчеством Даниила. Но как только Он начинал говорить о последнем времени, Он говорил и о Сыне Человеческом, сидящем одесную силы Божией и являющемся на облаках небесных — Мр. 13, 26; 14, 62; Мф. 24, 30; Мр. 8, 38.

С самого начала Он знал, что это пророчество в Нем исполнилось. В образе Сына Человеческого Он открыл Себя миру как грядущий Судья мира и Царь нового, с неба сходящего Царства.

Отсюда Его земная жизнь — только пролог, или, скорее, временно-пространственное просвечивание вечной действительности. Его действительное поле деятельности есть Царство невидимого, сверхъестественного, божественного, там, где трон Ветхого днями. В Его лице прорывается вечность во временное, Божественное в человеческое. Речь идет о явлении десницы Силы Божией, о явлении небесного в человеческом облици.

В Нем, в Сыне Человеческом, уже явился вечный суд Божий и вечное Царство. Потому Он «лежит...на падение и на восстание многих в Израиле и в предмет пререканий» — Лк. 2, 34. Он — камень, отвергнутый строителями и ныне ставший краеугольным — Мф. 21, 42. Отношение к Его личности во времени имеет решающее значение на всю вечность. «Кто исповедает Меня пред людьми, того исповедаю и Я пред

Отцом Моим Небесным; а кто отречется от Меня пред людьми, отрекусь от того и Я пред Отцом Моим Небесным» — Мф. 10, 32.

Действительность, в Нем живущая, так высока, глубока и богата, что она устремляется и к древнему слову о Сыне Человеческом. Спаситель берет слово о Сыне Человеческом не только в эсхатологическом смысле. Меньше половины Его высказываний о Сыне Человеческом относятся к последнему суду. Их большая часть относится к Его искупительному делу в настоящем.

Когда Иисус Христос это настоящее с его нуждой и грехом ставит в яркий свет последнего суда и в блеск нового Царства, Он сознает Себя Тем, Кто снимет эту нужду и грех и спасет людей для нового Царства. Он в одном Лице — Судья и Спаситель. Потому Его посланничество есть посланничество радости. «Блаженны очи, видящие то, что вы видите! Ибо сказываю вам, что многие пророки и цари желали видеть, что вы видите, и не видели» — Лк. 10, 23. Так как Он, Сын Человеческий, будет Владыкой и Царем будущего Царства Божия, Он уже и в настоящем есть прибежище для преследуемых грехом. «Приидите ко Мне, все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас» — Мф. 11, 28. Его эсхатологическая задача предполагает мессианскую, точнее — они взаимно обуславливают друг друга.

Поэтому Спаситель предпочитает называть Себя Сыном Человеческим именно тогда, когда Он начинает говорить о Своей спасительной миссии в настоящем. «Сын Человеческий пришел взыскать и спасти погибшее» — Лк. 19, 10. Сын Человеческий сеет доброе семя, детей нового Царства — Мф. 13, 37. Дело Сына Человеческого — освободить нравственно-религиозную волю от посторонних уз, даже если речь идет о такой святыне, как суббота: «Сын Человеческий есть господин и субботы» — Мр. 2, 28.

Сын Человеческий делает даже то, что может делать один только Бог: Он отпускает грехи. «Чтобы вы знали, что Сын Человеческий имеет власть на земле прощать грехи, — говорит расслабленному: тебе говорю: встань, возьми постель твою и иди в дом твой» — Мр. 2, 10. Таково же Его слово грешнице: «Прощаются тебе грехи» — Лк. 7, 48. В прощении грехов спасительное дело Сына Человеческого достигает своей высшей и прекраснейшей вершины, а Его мессианское притязание — самого сильного выражения.

И так как Он был преисполнен сознанием, что Его спасительное дело должно завершиться по воле Отца в страдании на кресте, и Он, Господь и Царь нового Царства, должен приобрести Своих Своей собственной Кровью, — поэтому Он постоянно называл Себя Сыном Человеческим. Везде в предсказаниях о Своих страданиях Он подчеркивает: Сын Человеческий должен пострадать — Мр. 8, 31; 9, 12; Мф. 16, 21; Лк. 9, 22. «Сын Человеческий не для того пришел, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих» — Мф. 20, 28; Мр. 15, 39. Когда Спаситель говорит это, образ страдающего раба Божия у Исаии и пророчество Даниила о Сыне Человеческом сливаются в одно видение. Он, Который с беспрецедентной уверенностью видит Себя в дали времен Судьей мира и Царем Нового Царства, сознает Себя одновременно Тем, Кто грехи многих на Себе понесет и предаст душу Свою на смерть.

В одном кратком наименовании Сына Человеческого Иисус Христос сознает Себя вознесенным до неба и видит Себя низведенным в прах земли. Он пришел, чтобы судить, и вместе с тем Он пришел послужить и умереть за людей. Он — Царь Небесный и вместе с тем раб людей.

Отсюда новый смысл приобретает и другое выражение, которым Его современники высказывали свою веру в Царя последнего времени: «Христос», «Помазанный».

В этом смысле принял Спаситель исповедание Петра: «Ты — Христос» — Мр. 8, 29; Лк. 9, 20, и ввиду его таинственной глубины, внушением свыше добавил: «Не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах» — Мф. 16, 17. В этом смысле приняли это первые христиане, и с тех пор нет сладчайшего имени ни на небе, ни на земле, как имя «Иисус Христос».

В решающий момент на вопрос первосвященника: «Ты ли Христос, Сын Божий?» Спаситель дал не просто утвердительный ответ, но с исключительной ясностью добавил: «Отныне узрите Сына Человеческого, сидящего одесную силы и грядущего на облаках небесных».

Закованный в цепи, Он видит Себя одесную силы. «Тогда первосвященник разорвал одежды свои и сказал: Он богохульствует! на что еще нам свидетелей? вот, теперь вы слышали богохульство Его! Как вам кажется? Они же сказали в ответ: повинен смерти. Тогда плевали в лицо и заушали Его» — Мф. 26, 63—67.

Иисус Христос должен был умереть, потому что люди были слишком ничтожны, узки и низки, чтобы уверовать в Его небесную тайну. Он умер, потому что Он был Сын Человеческий.

Но Спаситель похвалил Петра совсем не за то, что он признал Его «Сыном Человеческим», а за то, что в Сыне Человеческом Петр узнал и исповедал Христа.

И речи апостола Петра в Деяниях Апостолов доказывают, что в первохристианской церкви не «Сын Человеческий», а воскресший «Господь», «Христос» ставился в центр проповеди.

Выражение «Сын Человеческий» было защитной формулой по отношению к злонамеренным и вместе с тем приглашение, обращенное к тем, кто имел добрую волю. В этом смысле это было понятие переходного момента, имевшее смысл и практическое значение лишь до тех пор, пока Спаситель оставался со Своей тайной Один.

В чем глубина этой тайны? Кто Он, Сын Человеческий: творение Божие, или Он — Сам Бог?

Вопрос неслыханный, и все же этот вопрос должен быть поставлен. Потому что все то, что мы видим в Сыне Человеческом, нельзя понять до конца на основании одной только Его человечности. Он всему указывает одно направление: туда, где Бог.

Речь может идти только о «Сыне Божием», Который полностью единосущен Иегове, Который так нерасторжимо принял в Себя человеческую природу, что она превратилась в явление Бога в человеке.

* * *

Если на деятельность Иисуса Христа посмотреть в ее исторической перспективе, то есть в связи с предшествующей проповедью пророков и с благовестием Иоанна Крестителя, то прежде всего бросается в глаза, как она от них отличается. Она стремится быть исполнением и завершением. По отношению к ней все предшествующие откровения — только подготовка, все они только уготовляли путь. «И вот, здесь больше Ионы... И вот, здесь больше Соломона» — Мф. 12, 41. Таким образом, самые славные образы пророков и царей — меньше Иисуса Христа. Блажены очи учеников, видящие то, что видят, ибо «многие пророки и цари желали видеть, что вы видите, и не видели» — Лк. 10, 24. Авраам «рад был увидеть день» Иисуса Христа — Ин. 8, 56 (ср. также 12, 41). Здесь Иисус Христос ставит Свою деятельность в абсолютном смысле выше всей предыдущей деятельности пророков и царей. Согласно Его сознанию, с Его проповедью началось нечто ни с чем не сравнимое и совершенное. «Ныне» — в день, когда Он впервые выступает в Своем родном городе, — исполняется обетование Исаии, несущее исцеление

сокрушенным сердцем, измученным и пленным — освобождение, слепым — прозрение» — Лк. 4, 18—21.

Эта новизна, это безусловное превосходство Его проповеди коренятся, в конечном итоге, в несравненном превосходстве, в беспредельной авторитетности Его собственной личности.

В Ветхом Завете нет ничего высокого и священного, — будь то храм или сам Закон, — что не было бы подчинено Его воле и Его власти. «Говорю вам, что здесь Тот, Кто больше храма» — Мф. 12, 6. Верно, что субботу установил сам Бог — Исх. 20, 8; Вт. 5, 12, но «Сын Человеческий есть господин и субботы» — Мф. 12, 8. Верно, что всесвятая Бог дал закон через Своего служителя Моисея. Но Тот, Кто здесь стоит, постигает этот закон совершеннее, чем Моисей, выявляет и исполняет его до самых сокровенных глубин, дальше Моисея. При этом Он не ссылается, как древние пророки, на особое полномочие от Бога. Он действует по собственному праву. Никогда из Его уст не раздаются те слова, которыми пророки обычно указывали на свое посланничество от Бога: «Так говорит Господь». От Него слышны только слова, выражающие собственную ответственность, собственное право: «Я же говорю вам» — Мф. 5: 18, 20, 22.

Такое же впечатление сущностного единства с Богом производят чудеса Иисуса Христа. Сколько бы ни возражала предвзятая критика против чудес Господа, невозможно отрицать, что не только Его ученики, но и Его самые ожесточенные противники находились под сильнейшим впечатлением от деяний силы, присутствующих в Его жизни.

Для чудес Иисуса Христа характерна та царственная уверенность, с которой Он их творил. В чудесах же Его поражает то, что во многих случаях они представляются не как услышанная молитва, а как естественное излучение Его собственного существа. Действие исходит от Него Самого: «Хочу, очистись» — Мр. 1, 41 «Еффафа, отверзись» — Мр. 7, 34; «Галифа куми, девица, тебе говорю, встань» — Мр. 5, 41; «Тебе говорю: встань, возьми постель твою, и иди в дом твой» — Мр. 2, 11. Здесь не полномочие, а всемогущество.

Он Сам — «Господь сил», Которому, согласно Малахии — 3, 1, предтеча уготовит путь — Мф. 11, 10; Лк. 7, 27. Он Сам Иегова — Мф. 11, 5, действие Которого предрек Исаия (35, 4 и др.). К Нему Самому применимо — Мф. 21, 16 написанное о «Господе»: что из уст младенцев и грудных детей Он устроил хвалу, дабы сделать безмолвным врага — Пс. 8, 3. В Его сознании Иегова и Его собственное Я — едино.

Но тем самым и Его духовно-нравственный и религиозный образ предстает перед нами в новом свете и, только исходя из этого, становится нам понятным до самых корней. Эти корни — не что иное, как единство Иисуса Христа с Самим Словом Божиим.

Именно в том своеобразии Его, что в Нем нет постепенного развития и достижений, приобретаемых в борьбе; Он, напротив, несет на Себе печать изначальности, так что несовершенства, грех чужды не только действиям Иисуса Христа, но и Его природе; чужды настолько, что Он в точном смысле слова имеет власть над грехом, побеждает его и прощает; но происхождение этой вполне новой, несравненной, чистой и святой человеческой природы можно осмысленно искать только там, где есть сущностная святость — Сам Бог. Лишь потому, что Иисус Христос есть Бог, Его человеческий образ есть также явление святости. Только божественность Иисуса Христа может до конца объяснить чудо Его сущности.

В единстве Иисуса Христа с Отцом Небесным коренится и та исключительность и сила, с которыми Он Свое собственное Я, Свою собственную личность ставит в центр Своей проповеди.

Ничего подобного мы не встречаем больше нигде в истории религий. Где бы еще ни основывались религиозные учения историческими

личностями, эти основатели всегда выступали не как предмет веры, а лишь как ее посредники. Не личность Будды, Магомета была настоящим содержанием новой веры, а их учение. В каждом из этих случаев учение можно вполне отделить от личности и изложить, как такое.

Совсем иное в христианстве. Христианство — это Иисус Христос. Христианская проповедь — это: Иисус есть Христос. Поэтому и живой центр и источник творческих сил новой религии — только в Его личности. «Где двое или трое собраны во имя Мое, там Я посреди них» — Мф. 18, 20

И с самого начала Иисус Христос ничего не требовал от Своих учеников так настоятельно, как безусловного последования Ему до крайнего предела, до несения Его креста включительно. «Кто не берет креста своего и следует за Мною, тот не достоин Меня» — Мф. 10, 38. В Него должны верить непоколебимо и должны Его беспредельно любить. «Блажен, кто не соблазнится о Мне» — Мф. 11, 6. «Веруйте в Бога, и в Меня веруйте» — Ин. 14, 1. «Неверующий уже осужден» — Ин. 3, 18. Если Иисус Христос говорит, что «первая и наибольшая заповедь» — любить Бога всем сердцем и всею душою, — то и в таком же повелительном тоне Он ставит и новое требование: «Кто любит отца или мать более, нежели Меня, не достоин Меня; и кто любит сына или дочь более, нежели Меня, не достоин Меня» — Мф. 10, 37; Лк. 14, 26.

Здесь прорывается такое сознание, которое превосходит масштабы всего сотворенного. Иисус Христос не только становится рядом с Богом и одесную Его, Он — Сам Бог.

Мы подходим к последнему вопросу: как Сам Иисус Христос судит о Своем личном отношении к Отцу Небесному? От Его дел мы переходим к Его словам.

Уже при разборе Его молитвенной жизни мы могли заметить, в какой непосредственной внутренней связи Иисус Христос сознает Себя с Отцом.

У Спасителя это сыновнее сознание изначально, это — сама собою разумевшаяся предпосылка всей Его жизни, дающая счастье, внутренняя потребность, которая уже в отроческом возрасте влечет Его в те места, которые принадлежат Его Отцу (ср. Лк. 2, 49). Двенадцати лет, в храме, на вопрос и на жалобу матери — «Отец Твой и Я с великою скорбью искали Тебя» — Он отвечает: «Или вы не знали, что Мне должно быть в том, что принадлежит Отцу Моему?» Его истинный, настоящий отец — Отец Небесный.

В начале Его общественного служения при крещении Его Иоанном это сыновнее сознание подтверждается голосом с неба. «Ты Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение» — Мр. 1, 11; Мф. 3, 17; Лк. 3, 22.

Это сознание Иисуса Христа, что Он — возлюбленный Сын Отца, составляет Его счастье, сокровенное блаженство Его жизни, сияющее в Его взоре и придающее всему Его явлению отблеск сверхъестественного, божественного. Эту «славу Божию» евангелист Иоанн видит на Его лице, «славу как едиnorodного от Отца» — Ин. 1, 14; 3, 16; 5, 23; 17, 1. Это впечатление божественности в прямом смысле слова и побуждало одержимых нечистым духом кричать: «Ты — Святой Божий» — Мр. 1, 24. Оно повергло Петра на колени: «Выйди от меня, Господи, потому что я человек грешный» — Лк. 5, 8.

Что понимает Иисус Христос более точно под словом «Сын»?

В свете того факта, что Он сознавал Себя Судьей мира и Царем Небесного Царства, не подлежит сомнению, что Свое сыновство Он разумел в сверхъестественном, в своем роде неповторимом смысле. Когда Он заявляет — Мр. 13, 32, что «никто, ни ангелы небесные, ни Сын» не знают о дне и часе последнего Суда, Он этим заметным усилением ста-

вит Сына не только выше людей, но и выше ангелов. А Матфей (22, 41) сообщает о споре Иисуса с фарисеями.

Как же истолковывает Сам Иисус эту сверхъестественность Своего Богосыновства? Ответ, устранивающий сомнения, исчерпывающий, дан в знаменитом тексте, который с малыми различиями приведен у Матфея 11, 25 и у Луки 10, 21; по своей глубине и силе полностью соответствующий духу Евангелия от Иоанна, он должен рассматриваться как высшее и последнее слово Иисуса Христа о Его тайне.

Спаситель разослал Своих 72 ученика, чтобы всюду возвещать приближение Царства Божия. Вернувшись, они сообщили, что злые духи повинуются им, когда они призывают Его имя. Спаситель сказал им в ответ, что они должны еще больше радоваться тому, что их имена записаны на небе. «В тот час возрадовался духом Иисус и сказал: «Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл младенцам. Ей, Отче! Ибо таково было Твое благоволение... Все предано Мне Отцом Моим; и кто есть Сын, не знает никто кроме Отца, и кто есть Отец, не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть». И, обратившись к ученикам, сказал им особо: «Блаженны очи, видящие то, что вы видите! Ибо сказываю вам, что многие пророки и цари желали видеть, что вы видите, и не видели» — Лк. 10, 21—24.

Здесь Иисус Христос говорит в высшей степени радостном и победном сознании. Успех семидесяти двух доказывает Ему, что мессианские семена начинают произрастать, что вера в Его тайну пробуждается. И то, что именно «младенцы» верят во Имя Его, дает Ему почувствовать благодать и милосердие Отца.

Три великие славы вложил в Него Отец. «Все предано Мне Отцом Моим» — все, всякая честь и всякое величие, всякое полновластие и сила, все ангелы и люди. Не существует ничего, что принадлежало бы Отцу и не принадлежало бы вместе с тем и Ему. В этих словах объята бесконечность. Евангелист Иоанн поясняет и дополняет это дальнейшими высказываниями Иисуса Христа, которые он приводит из сокровищницы своих воспоминаний: «Все Мое Твое, и Твое Мое» — Ин. 17, 10. «Как Отец воскрешает мертвых и оживляет, так и Сын оживляет, кого хочет. Отец и не судит никого, но весь суд отдал Сыну, дабы все чтили Сына, как чтут Отца» — Ин. 5, 21. «Ты дал Ему власть над всякою плотью, да всему, что Ты дал Ему, даст Он жизнь вечную» — Ин. 17, 2.

Вторая слава лежит еще глубже. Она и есть, в сущности, источник первой. «Кто есть Сын, не знает никто, кроме Отца, и кто есть Отец, не знает никто, кроме Сына». Сын есть реальность, в своей последней глубине недоступная никому, кроме Одного Отца, и обратно, реальность Отца открыта Одному Сыну. Отец и Сын находятся таким образом в совершенно единственной, исключительной жизненной общности, в которой не участвует больше никто, и эта единственность жизненной общности основана на том, что Они — Отец и Сын. Человек не может иметь совершенного познания Бога. Только Бог может иметь такое познание о Себе Самом. Человеку возможно только быть познанным Богом — 1 Кор. 8, 11; Гал. 4, 9. Совсем иное — в отношении к Богу Иисусу Христу — и Он это здесь подчеркивает. Он, и только Он один, имеет об Отце такое же совершенное познание, какое Отец имеет в Нем. И это познание присуще Ему, потому что Он Один есть Сын.

Если выделить это свидетельство Иисуса Христа о Себе Самом, то его ядром оказывается не что иное, как ясное недвусмысленное свидетельство о единственном в своем роде и природном сущностном отношении Его к Отцу и Отца к Нему. Только у Них есть взаимное знание, обладание и проникновение до самых глубин Их существа. То, что Иисус Христос здесь открывает с высочайшей простотой, по сути дела

совпадает с теми Его возвышенными и величавыми свидетельствами о Себе Самом, которые приводит Иоанн. «Видевший Меня видел Отца. Разве ты не веришь, что Я в Отце, и Отец во Мне?» — Ин. 14, 9—10. «Вы не знаете ни Меня, ни Отца Моего: если бы вы знали Меня, то знали бы и Отца Моего» — Ин. 8, 19. «Знаю Моих и Мои знают Меня. Как Отец знает Меня, так и Я знаю Отца» — Ин. 10, 14—15. «Верьте делам Моим, чтобы узнать и поверить, что Отец во Мне и Я в Нем» — Ин. 10, 38.

Из этой сущностной общности Сына с Отцом как бы сама собою вытекает третья слава, присущая Иисусу, выраженная в кратких, но исчерпывающих словах: «Кто есть Отец, не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть». Таким образом, только Сын открывает нам Отца. В этом — содержание, глубочайший смысл Его благовестия и всего христианства: через Сына к Отцу. Нет иного пути к Отцу, кроме Сына.

Когда Фома спрашивал: «Господи, как можем знать путь?» — Иисус Христос отвечал ему: «Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только чрез Меня» — Ин. 14, 5—6.

Таким образом, спали последние покровы с тайны Иисуса Христа. Начав с чисто человеческого, с Его духовно-нравственного образа и Его религиозного внутреннего мира, мы дошли до Его сверхъестественной тайны, до небесной стороны Его сущности, до Сына Человеческого как Судии в будущем и как Господа и Спасителя в настоящем. А Его сверхземная сущность в свою очередь открывается нам в самом конечном итоге как тайна Сына, как непосредственное участие в сущности Отца, как природное единство с Ним. Загадка Его явления тонет в лучезарном свете Его слов: «Кто есть Отец, не знает никто, кроме Сына»; «Я и Отец одно».

К. А.

«ЧТО Я СДЕЛАЮ ИИСУСУ?»

«Пилат говорит им (первосвященникам и старейшинам): что же я сделаю Иисусу, называемому Христом?» — Мф. 27, 22. И этот вопрос Пилата свидетельствует о его растерянности, о мучительном раздвоении души, о внутренней дилемме. Вместе с тем он явился прологом к великой драме в жизни ставшего печально известного наместника Рима.

Пилат не предполагал, что в то памятное утро ему придется решать важнейший вопрос его жизни. Но вот неожиданно у ворот его резиденции появилась депутация с требованием предать смерти Учителя из Назарета. И Пилат вынужден был тут же заняться рассмотрением этого дела. Выслушав обвиняемую сторону и допросив обвиняемого, он, «созвав первосвященников и начальников, и народ, сказал им: вы привели ко мне Человека Сего, как развращающего народ; и вот, я при вас исследовал и не нашел Человека Сего виновным ни в чем том, в чем вы обвиняете Его... и ничего не найдено в Нем достойного смерти» — Лк. 23, 14—15. Правителю было ясно, что «первосвященники предали Его (Христа) из зависти» — Мр. 15, 9—10. И по свидетельству евангелиста Иоанна «Пилат искал отпустить Его» — Ин. 19, 12. С этой целью он решил воспользоваться обычаем у иудеев отпускать преступника в честь праздника Пасхи, и хотел отпустить Христа, но народ закричал: «Не Его, а Варраву. Варрава же был разбойник».

Желая разжалобить и ублажить толпу, Пилат решил: «Итак, наказав Его, отпущу» — Лк. 23, 16. И с этими словами Он «взял Иисуса и велел бить Его» — Ин. 19, 1. И когда воины надругались над Христом,

подвергнув Его жестокому бичеванию, тогда «Пилат опять вышел и сказал им: вот, я вывожу Его к вам, чтобы вы знали, что я не нахожу в Нем никакой вины. Тогда вышел Иисус в терновом венце и в багрянице. И сказал им Пилат: се, Человек!» — Ин. 19, 4—5.

Но, о, ужас! Увидев «Его первосвященники и служители, закричали: распни, распни Его» — Ин. 19, 5—6. В ответ на это «Пилат говорит им: Царя ли вашего распну? Первосвященники отвечали: нет у нас царя, кроме кесаря» — Ин. 19, 15.

В сознании Пилата всплыли другие слова иудеев: «Если отпустишь Его (Христа), ты не друг кесарю» — Ин. 19, 12. Правитель пришел в замешательство и во всеуслышание задал себе вопрос: «что же я сделаю Иисусу?» Он отдавал себе отчет в том, что если осудит невинного на смерть, то сделает виновной свою совесть и навсегда запятнает себя. При этом его мозг сверлили слова жены, которая «послала ему сказать: не делай ничего Праведнику Тому» — Мф. 27, 19.

С другой стороны, Пилат боялся оказаться в немилости у кесаря и потерять свое привилегированное положение. В его воображении представилась печальная картина, как он будет отстранен от власти и подвергнется всевозможным унижениям. От этой мысли ему становилось не по себе. И «видя, что ничто не помогает, но смятение увеличивается, взял воды и умыл руки пред народом и сказал: невиновен я в крови Праведника Сего; смотрите вы» — Мф. 27, 24. Это была уступка требованиям толпы, преступная сделка с совестью. Пилат хотел остаться нейтральным там, где это невозможно. В отношении Иисуса Христа нет и не может быть нейтралитета. Его можно отвергнуть или всецело покориться Ему. Третьего не дано. Пилат же искал промежуточного пути и жестоко обманулся. И в результате имя его стало нарицательным, и он вошел в историю как живое предупреждение для тех, кто идет вразрез со своей совестью.

«Что я сделаю Иисусу?» Этот вопрос бесчисленное множество раз вставал перед людьми в течение почти двухтысячного периода истории человечества. Продолжает он волновать живущих на земле и в наши дни. Нередко этот вопрос встает неожиданно, и многие дают на него поспешные ответы, отвергая Христа. Другие откладывают решение его на потом, и тогда он сопровождает их в течение всей последующей жизни. Правда, житейская суета, всевозможные заботы на какое-то время отодвигают его на задний план, но как только мы отвлечемся от обычных дел и останемся один на один с собой, — вопрос: «что я сделаю с Иисусом Христом?» — с новой силой звучит в нашем сознании. Нужно помнить, что от положительного решения этого вопроса зависит наше счастье на земле и вечное блаженство на небесах.

Если мы принимаем Христа в свое сердце, тогда Он приносит с Собой мир и покой нашим душам и записывает наши имена в Книгу Жизни. Если же мы отвергаем Его, то внутри нас остается пустота, которую ничем невозможно заполнить, и в результате всего нас ожидает вечное осуждение и погильель.

Как тогда, так и теперь Христос является людям не в славе и могуществе, а чаще всего в виде беззащитного странника. Его легко отвергнуть и вообще поступить с Ним, как нам захочется, но к нашему благу будет служить то, если мы признаем в Нем Господа и Владыку наших душ, ибо Он достоин того.

Он — Отец вечности — Ис. 9, 6;

Создатель всего — Кол. 1, 16 и наш Создатель;

Он — «Господь крепкий и сильный» — Пс. 23, 8;

Он — наш Спаситель и оправдание наше — Иер. 23, 6;

Он — воскресение и жизнь — Ин. 11, 25;

Он был, есть и грядет — От. 1, 8;

«Звезда светлая и утренняя» — От. 22, 16;

Он есть любовь — 1 Ин. 4, 16; «совокупность совершенства» — Кол. 3, 14.

Но не только людям, находящимся на перепутье жизни, приходится решать вопрос: «что я сделаю Иисусу?». С этим вопросом сталкиваются и те из нас, кто уже признал Иисуса Христа своим Господом и Спасителем, впустил Его в свое сердце и посвятил Ему всю свою жизнь.

Когда мы в искушении и нас влечет грех, нам следует спросить самих себя: «а что я сделаю тем самым Иисусу Христу?» Если мы делаем уступки греху, то тем самым снова наносим раны любящему нас Господу. Если мы без конца падаем и еще хуже — «произвольно грешим», то через это снова распинаем в себе Сына Божия и ругаемся Ему — Евр. 6, 6.

Если мы обижаем, унижаем и осуждаем наших ближних, то мы касаемся зеницы ока Господнего — Зах. 2, 8. «Так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне», — говорит Господь — Мф. 25, 40.

Отсюда, как должны мы осторожно и осмотрительно поступать в нашей жизни. И насколько бескомпромиссны должны быть по отношению ко всякому греху, и особенно к грехам плоти, чтобы не наносить новые раны Ему и не причинять боль Его божественному сердцу, чтобы своими словами и поступками не отречься от Него, не испытывать мучений угрызения совести и чтобы, наконец, не быть постыженными в явлении Его.

Итак, на вопрос: «Что я сделаю Иисусу?» — припадем к Его стопам, поклонимся Ему и, отвергая самих себя, будем следовать за Ним везде и всюду, в смирении и благоговении исполняя Его всеблагу и совершенную волю.

В. Куликов

ЕДИНСТВО ХРИСТИАН

«Стараясь сохранять единство духа в союзе мира» — Еф. 4, 3

ХРОНИКА

В январе 1982 года в городе Дрибергене, Нидерланды, состоялся семинар Экуменического Совета молодежи Европы, который проходил под девизом: «Образование ради развития». На семинаре рассматривались вопросы справедливости и мира в свете Слова Божия; экономические, социальные и политические проблемы ряда стран Европы; роль церкви в современном обществе и другие.

Большое внимание было уделено проблеме мира и безопасности в Европе и участию христиан в миротворческой деятельности.

Участие в семинаре принял референт Международного отдела ВСЕХБ А. В. Савельев.

* * *

В Швейцарии, в местечке Ной-Сент-Иоанна, с 20 по 27 января проходила Конференция молодежных секретарей Европейской баптистской федерации на тему: «Мир, разоружение и воспитание в духе мира».

Участники конференции, представляющие 15 стран Европы, единодушно осудили гонку вооружений, предпринимаемую рядом стран, и в первую очередь США. «Ядерная война возможна — такова печальная реальность наших дней, — отмечалось на конференции. — Поэтому задачей всей христианской молодежи является не допустить развязывания новой мировой войны. Сегодня, как никогда, актуальны слова Христа: «Блаженны миротворцы» — Мф. 5, 9.

В заявлении, с которым участники конференции обратились к братьям и сестрам по вере, они изложили некоторые библейские основания миротворческой деятельности и призвали верующих использовать все возможности для сохранения мира на земле. «Мы верим, что истинный мир может воцариться через Иисуса Христа, Князя Мира, когда народ Божий будет не только жить под Его владычеством, но и трудиться для мира».

В работе конференции приняли участие помощник заведующего Международным отделом ВСЕХБ А. М. Соколов и сотрудница журнала «Братский вестник» В. И. Қадаева.

* * *

«Служение женщин делу справедливости» — по этой теме в начале февраля в Берекфюрдэ, Венгрия, состоялась Экуменическая конференция женщин социалистических стран. Она явилась также подготовкой

к предстоящему в мае 1982 года экуменическому форуму женщин-христианок Европы.

В работе конференции приняли участие 26 делегатов из Чехословакии, ГДР, Венгрии и Советского Союза, представляющие 11 протестантских церквей и Русскую православную церковь.

В результате работы было выработано Коммюнике, в котором говорится: «При современном положении в мире, когда человечество находится в опасности из-за социальной несправедливости, возрастающей гонки вооружений, экономических кризисов, страдания тех, кто голодает и лишен своих прав, наша обязанность — следовать за нашим Господом Иисусом Христом по указанному Им пути в церкви, в семье, в обществе. Мы твердо верим, что в условиях тревожной напряженности нашей эпохи единственно возможным путем разрешения этих проблем — диалог, проходящий в атмосфере взаимного доверия и уважения. Мы не перестаем молиться за страдающих от войн, за прекращение гонки вооружений, за достижение справедливости, за всех, кто трудится во имя мира.

Мы обращаем внимание наших сестер на слова апостола Павла: «Представьте себя Богу, как оживших из мертвых, и члены ваши Богу в орудия праведности» — Рим. 6, 13.

В конференции приняли участие секретарь Международного отдела ВСЕХБ К. В. Пилипюк и сотрудница журнала «Братский вестник» В. И. Кадаева.

* * *

С 12 по 21 февраля в Швейцарском городе Интерлокене проходила ежегодная конференция организации «Международный конгресс по пробуждению».

В конференции приняли участие известные проповедники, богословы и религиозные деятели Южной баптистской конвенции, капелланы американских церквей в Западной Европе, пасторы из Западной Германии, Италии, Англии, представители религиозной прессы.

Наше братство на этом международном совещании представляли старший пресвитер по Северному краю С. И. Николаев и заместитель заведующего Международным отделом ВСЕХБ Н. Н. Зверев.

* * *

В конце февраля в западногерманском городе Бремене состоялось заседание Молодежной Комиссии Христианской Мирной Конференции. На заседании присутствовало свыше сорока представителей из Латинской Америки, США, Азии, многих стран Европы. В ходе работы был рассмотрен ряд вопросов, касающихся служения молодежи делу мира.

В заседании Комиссии принял участие старший пресвитер по Северному краю С. И. Николаев.

ГОЛОС ХРИСТИАН В ЗАЩИТУ МИРА

ЗАСЕДАНИЕ МЕЖДУНАРОДНОГО СЕКРЕТАРИАТА ХМК

С 18 по 22 января 1982 года в Москве проходило заседание Международного секретариата Христианской Мирной Конференции.

В своем докладе генеральный секретарь ХМК доктор Любомир Миржеевский проанализировал сложившуюся в настоящее время международную обстановку и указал, в частности, на опасность концепции «сдерживания», которая опирается на «иллюзию, будто одна страна, добившаяся военного превосходства, может диктовать свою волю остальному миру и тем самым гарантировать собственную безопасность. Сдерживание, однако, ни в коем случае не может обеспечить ни безопасность, ни стабильность. Ясно, что безопасность есть дело всех участвующих сторон, и она может быть достигнута только в ходе совместной выработки договоров, которые обеспечили бы основу общего блага».

Важным элементом в борьбе против этих опасных тенденций становится растущее движение сторонников мира, которое приобрело за последнее время беспрецедентное влияние. Важными формами деятельности этого движения являются декларации и действия отдельных христиан, а также церквей и экуменических организаций.

Члены Международного секретариата подчеркнули, что важнейшей задачей сторонников мира в наши дни является поддержание всех усилий, направленных на замораживание ядерных вооружений в качестве первого шага на пути к разоружению, и одновременно с этим поддержание борьбы за справедливость в странах «третьего мира».

Для того чтобы это стало возможным, необходимо заменить политику конфронтации политикой переговоров и кропотливой работы над возникающими проблемами. В этом плане члены Международного секретариата высказали надежду, что переговоры в Женеве о сокращении вооружений будут продолжаться и приведут к достижению позитивных результатов и что Вторая специальная сессия Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению явится важным шагом вперед на пути к миру и остановке гонки вооружений.

Народы всего мира также приветствовали бы прямые переговоры между главами правительств СССР и США. В прошлом такие переговоры способствовали укреплению мира, безопасности и взаимопонимания.

Члены Международного секретариата сочли необходимым подвергнуть критике мнение некоторых богословов, отождествляющих Страшный Суд с ядерной катастрофой; Международный секретариат рекомендовал Христианской Мирной Конференции уделить большое внимание бого-

словским аспектам деятельности во имя справедливости и мира, а также рекомендовал ей попытаться ответить на богословские вопросы, рассматривавшиеся в прошлом недостаточно основательно.

Международный секретариат заслушал доклад представителя Польского регионального комитета о положении в его стране и подчеркнул, что не должно быть никакого вмешательства в дела Польши извне, что трудности в Польше не должны использоваться в пропагандистских целях для усиления международной напряженности.

Члены Международного секретариата дали оценку деятельности Христианской Мирной Конференции за период после его последнего заседания в Бухаресте в сентябре 1981 года, заслушали сообщения о работе региональных и континентальных комитетов и обсудили будущие планы этого движения.

Рабочий комитет ХМК проведет свое очередное заседание в Праге в период с 22 до 27 марта 1982 года, а в ноябре в Индии состоится заседание расширенного Президиума ХМК. В ходе дискуссии участники заседания подчеркнули необходимость усиления работы исследовательских комиссий. В этой связи была выражена поддержка идеи важного мероприятия — созыва в Москве в период с 10 по 14 мая 1982 года Всемирной конференции религиозных деятелей за сохранение священного дара жизни от ядерной катастрофы. ХМК примет активное участие в подготовке к этой всемирной конференции.

Члены Международного секретариата приняли участие в традиционной ежегодной экуменической молитве о единстве христиан, состоявшейся в здании Издательского отдела Московской Патриархии.

В честь участников заседания Международного секретариата Русская православная церковь устроила прием. Члены Международного секретариата выразили свою благодарность Русской православной церкви за приглашение и обеспечение безукоризненных условий работы во время заседания.

КОММЮНИКЕ

Заседание Международного Подготовительного Комитета (МПК), имеющей быть в Москве с 10 по 14 мая 1982 года Всемирной конференции «Религиозные деятели за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы», проходило в Москве 26—28 января 1982 года.

На заседании выступил с докладом председатель МПК митрополит Филарет. Большое место в его выступлении заняло рассмотрение духовных основ миротворчества. «Все религии, несмотря на различия между ними, признают идеи любви, братства и мира высшими началами человеческих взаимоотношений, — подчеркнул митрополит Филарет. — Все верующие, независимо от того, к какой религии они принадлежат, молятся о мире. Но вера требует от них также и дел, ибо если религия является духовной основой жизни, то она также определяет и нравственный характер человеческих поступков. Успех нашего миротворческого служения зависит от глубокого осознания нами того, что проповедовать мир и нести его людям является божественным повелением, и уклонение от этого долга есть не что иное, как противление всевышней воле. Замечательно, что наиболее распространенные религии ни в чем так не приближаются друг к другу, как в своих понятиях о мире, и представления верующих различных религий о ценности мира настолько созвучны, что учение о мире по праву можно назвать общерелигиозным».

Богословское понимание задач участия верующих людей в трудах по укреплению мира между народами, по приближению ядерного разору-

жения получило развитие в дискуссии по докладу митрополита Филарета, которая показала необходимость раскрытия доктринального подхода каждой религии к вопросам мира и ответственности за него ее последователей для их объединения в целях эффективного участия в общечеловеческой борьбе за спасение священного дара жизни от ядерной катастрофы.

Обратившись к современным проблемам милитаризма и разоружения, митрополит Филарет подчеркнул большую тревогу, охватывающую ныне миролюбивую общественность многих стран перед жестокой реальностью безудержной гонки вооружений, поглощающей гигантские материальные ресурсы, обостряющей политическую обстановку в мире, препятствующей социально-экономическому развитию и ставящей человечество перед реальной опасностью всеобщего уничтожения.

В ходе обширной дискуссии участники заседания выразили крайнюю тревогу продолжающимся углублением конфронтации между странами Запада и Востока, которая тревожно осложняет международную обстановку, усиливает военные противостояния и опасность возникновения ядерной войны.

Участники заседания с большой озабоченностью отметили сохраняющуюся опасность для Европы и мира в целом от беспримерной гонки вооружений, включающей разработку принципиально новых видов оружия, от безрассудных военных доктрин, таких, как потенциально несущая гибель современной цивилизации концепция так называемой «ограниченной ядерной войны», от усиления отдельными государствами и их союзниками своих ядерных потенциалов посредством производства и размещения качественно нового ядерного оружия.

Эта опасность продолжает увеличиваться в результате политики отдельных государств и их союзов, содействующей нагнетанию международной напряженности и пренебрегающей поисками нелегких, но единственно необходимых для выживания человечества путей к всеобщему миру.

В дискуссии было отмечено, что всеобщий мир, чтобы быть стабильным, должен опираться на новый международный экономический порядок, который обеспечивает социальную, экономическую, политическую справедливость и жизнь в достоинстве всем людям мира: это справедливость между народами и справедливость в каждом народе. Огромных расходов на вооружение было бы более чем достаточно, чтобы искоренить бедность во многих частях мира, являющуюся следствием колониализма, при их соответствующем правильном использовании. Участники также отметили, что угроза войны, особенно ядерной, распространяется теперь в Азии, Африке и на Ближнем Востоке в результате сотрудничества сил, враждебных миру, прогрессу и процветанию народов. Поэтому важно начать выработать альтернативную систему всемирной безопасности, которая гарантировала бы безопасность всех народов и в управлении которой приняли бы участие все народы. Участники были рады услышать, что соотношение между военными расходами и развитием будет включено в повестку дня Второй специальной сессии Генеральной Ассамблеи ООН по разоружению.

Участники заседания отметили также, что милитаристскую угрозу миру умножают многолетние региональные военно-политические конфликты, мирное решение которых представляет жизненный интерес для вовлеченных в них народов, но тормозится мощными внешними силами, преследующими свои корыстные цели.

Участники заседания убеждены, что столь мрачная и опасная реальность должна быть безотлагательно преодолена посредством практических шагов государств, направленных на сближение народов, на нормализацию международной атмосферы, на устранение взаимного недоверия, предубежденности и страха. Отношения между всеми государствами

ми должны приобрести нормальный характер, исполненный взаимного уважения, понимания, учета законных интересов друг друга. Необходимо прекращение политики гонки вооружения, положительный сдвиг в сторону разоружения.

Вторая специальная сессия Генеральной Ассамблеи ООН, которая состоится в июне с. г., дает важную возможность предпринять практические шаги в этом направлении. На своем последнем заседании в 1981 году Генеральная Ассамблея ООН приняла важные новые резолюции по разоружению. Однако следует претворить в жизнь и многие другие прежние предложения ООН по разоружению. Участники выразили надежду, что будущая специальная сессия сможет ускорить достижение этих целей. Они сочли, что зримый положительный прогресс в текущих советско-американских переговорах в Женеве об оружии средней дальности в Европе вместе с тщательной подготовкой всех государств может сделать многое, чтобы обеспечить успех специальной сессии.

Подобно этому, непрерывное продолжение Мадридской встречи, продолжающей деятельность Совещания по безопасности и сотрудничеству в Европе, которая должна возобновиться в начале февраля с. г., было оценено как существенный позитивный вклад в процесс европейского и всемирного разоружения. Ее неудача может подвергнуть серьезной опасности положительный исход Второй специальной сессии.

Участники заседания с глубоким удовлетворением отметили растущую силу массового движения против гонки вооружений, в котором самое активное участие принимают широкие круги верующих, происходящее усиление участия церквей и религиозных объединений в борьбе против милитаризма, за разоружение.

Участники заседания были единодушны в сознании необходимости дальнейшего усиления вклада религиозных людей в борьбу за мир без оружия. В этой связи они возлагают большие надежды на подготавливаемую ими Всемирную конференцию.

Обсуждая программу Всемирной конференции, участники заседания наметили ряд специфических вопросов для их обсуждения на межрелигиозном форуме:

- религиозные основы объединения последователей различных религий в борьбе за мир без ядерного оружия;

- вопросы ценности и смысла жизни, бытия человека, единства человечества в понимании различных религий и гонки ядерного вооружения;

- межрелигиозный консенсус по проблемам политической этики в ее отношении к ядерному оружию и ядерной войне;

- задача религий по преодолению распространяемого некоторыми политическими кругами фатализма в отношении ядерной войны;

- задача религий по воспитанию верующих в непримиримости к милитаризму и в активном служении миру.

Митрополит Филарет сообщил членам МПК о деятельности Рабочего президиума МПК, о ходе повседневной подготовки Всемирной конференции. Участники заседания рассмотрели многочисленные вопросы подготовительного процесса к предстоящему форуму, включая его состав и содержание, докладчиков, его задачи, финансовое обеспечение, и приняли соответствующие решения.

Патриарх Пимен, инициатор проведения Всемирной конференции, устроил в честь участников заседания МПК большой прием, на котором выступил с речью. На приеме были представители религиозных кругов Москвы, общественных миротворческих организаций. На приеме присутствовал В. А. Куроедов, председатель Совета по делам религий при Совете Министров СССР.

По завершении заседания МПК имела место встреча его участников с представителями средств массовой информации.

ОСНОВЫ ТЕХНИКИ ПЕНИЯ

«Пойте Ему новую песнь; пойте Ему стройно, с восклицанием» — Пс. 32, 3.

Пение органически вошло в жизнь церкви и стало неотъемлемой частью наших богослужебных собраний.

Церковное пение наряду с проповедью служит утешением скорбящим, смягчает жесткие сердца и призывает людей к Богу.

Для того чтобы петь Господу «стройно, с восклицанием», необходимо иметь определенные знания и навыки. Предлагаем некоторые советы для развития голоса певцов.

Знакомство с певцом начинается с проверки его музыкальных данных и певческих способностей: наличие музыкального слуха и определение тембра, диапазона голоса, музыкальной памяти, чувства ритма.

Хорошая характеристика голоса и других музыкальных данных дает возможность сразу наметить план работы с певцом. Как правило, начинающий певец имеет большое количество недостатков, подлежащих исправлению, и многие качества, которые нужно развивать.

С чего следует начинать занятия? С дыхания и с работы гортани или укладки языка.

При этом, проводя занятия с начинающими певцами, следует соблюдать некоторые общие правила. Занятия не должны превышать 20—25 минут с перерывами между упражнениями, так как не имеющий выносливости голосовой аппарат певца быстро устает. Начинать работу над голосом необходимо с центрального участка диапазона, отталкиваясь от наиболее удачно звучащих нот.

Громкое пение у большинства певцов связано с перенапряжением голосового аппарата. Это не позволяет раскрыть лучшие тембровые качества голоса, а также развить полный диапазон. Кроме того, форсированное звучание разрушает голос.

Тихое пение на первых этапах работы с голосом также нерационально, так как легко приводит к «снятию звука с опоры» и к «бездыханному» пению. Правильное «опертое» пение не требует особого мастерства владения звуком. Хорошая работа голосовых мышц возможна тогда, когда имеется достаточное воздушное давление.

Упражнения для начинающих должны быть несложными, чтобы поющий мог сосредоточить свое внимание на технике голосообразования. При пении упражнений следует сразу требовать от певца точности атаки и чистоты интонации.

Рассматривая вопрос дыхания при образовании певческого звука, прежде всего необходимо отметить, что работа дыхательного аппарата

во время речи и пения тесно связана с работой гортани и артикуляционного аппарата. Голосовой аппарат работает как единое взаимосвязанное целое. Дыхание, гортань и артикуляционный аппарат в процессе пения влияют друг на друга.

В результате работы гортани и дыхания образуется звук певческого голоса определенной высоты, силы и тембра; формируются основные отличительные качества певческого голоса: вибрато, металлический, звонкий оттенок — высокая певческая форманта.

Гортань при пении обычно устанавливается в одно певческое положение, в котором остается на протяжении всего пения.

Певцы, хорошо чувствующие работу гортани, имеют правильно оформленный певческий тембр, но отнюдь не поют на «горле».

Сила, красота, высота звука и точность интонации голоса достигаются при помощи резонаторов. Без резонаторов певческий голос получается тощим, слабым, лишенным обертонов, определенной высоты, тона и тембра.

Низкая и высокая певческие форманты. В вокальном искусстве существует понятие форманта (от слова «форма» — формировать). Это обертоны, формирующие характерную окраску тембра звука в резонаторах и в полостях (гортань, глотка, рот).

Особенности тембра — металличность, мягкость, округленность — зависят от обертонов, частот, характеризующих певческий голос (так называемая низкая и высокая форманты).

Характерными чертами низкой форманты является округлое, полное, мягкое звучание голоса. Для высокой форманты характерна яркость и металличность. От наличия высокой форманты зависит полетность звука, его способность пробивать оркестр.

Современная аппаратура позволяет выделить из тембра с помощью фильтра высокую певческую форманту, при этом голос становится далеким, глухим.

У начинающих певцов одни гласные звучат хорошо, другие «заваливаются» или «обеляются». Неровность в тембре наблюдается на разных участках диапазона. Например, центральная часть диапазона звучит хорошо, верхняя перекрывается, то есть звучит глухо. Правильное владение голосом делает звучание гласных А, О, У, Э, И одинаково равным, вокальным. Итак, ровность голоса, красивое звучание тембра зависят от умения певца сохранять на всех гласных высокую и низкую форманты.

Понятие об атаке звука. Атакой звука называют манеру начинать певческий звук. Предпочтение отдается мягкой атаке звука, так как при этом сохраняются эмоциональная выразительность и округленность звука. Правильным и целесообразным приемом для такой атаки певческого звука является легкое, непринужденное движение голоса на стаккато в средней части диапазона голоса певца. В особых случаях, когда требуется выразить очень сильные эмоции, прибегают к твердой атаке. Опытный певец владеет всеми видами атаки.

На первых занятиях необходимо особенно внимательно следить за мягкой атакой, за работой диафрагмы и брюшного пресса, наблюдать за спокойным состоянием грудной клетки, плеч и лица. Выражение лица должно соответствовать содержанию исполняемого произведения.

Звукообразование происходит в результате действия голосового аппарата. Певческий звук возникает от колебаний голосовых связок, усиливаясь и окрашиваясь с помощью резонаторов.

Для образования полноразмерных красивых гласных необходимо изменить форму и величину не всей ротовой полости, а лишь задней части — зева. Важнейшим певческим навыком считается «легкий зевок». Зевок вызывает свободное, несколько расширенное состояние глотки и приподнятое положение мягкого нёба. Эта позиция является певческой

готовностью голосового аппарата. Легкий зевок нужно ощутить при вдохе и, зафиксировав это положение, сохранять его на протяжении всего пения. Именно такое положение гортани является наиболее благоприятным для свободного, полнозвучного и непринужденного пения.

Об этом необходимо постоянно напоминать певцам до тех пор, пока такое положение не станет для них привычным.

На первых занятиях о дыхании говорить не следует. Нужно только наблюдать, как дышит поющий. Если звук льется плавно, то полезно вообще не заострять внимание на дыхании, чтобы не сбить его с удобной позиции.

Певческое дыхание и опора звука. Важнейшим фактором голосообразования у певца является дыхание. Выражение «Школа пения — это школа дыхания» очень точно отражает огромную роль дыхания, которое служит фундаментом для формирования певческого голоса.

Певческое дыхание отличается от обычного. Певческое дыхание — это особая деятельность дыхательной системы во время пения. Оно постепенно развивается при условии систематической тренировки. При певческом дыхании вдох быстрый через нос и полуоткрытый рот, выдох заторможенный. Экономия воздуха достигается при помощи мышц живота, которые удерживают диафрагму в уплотненном состоянии.

Правильное дыхание певца помогает выработать очень важный прием в хоровом пении — цепное дыхание, которое является основой вокально-хоровой техники. Сущность его заключается в том, что в процессе пения певец берет дыхание не одновременно со стоящими рядом исполнителями. Такой прием обеспечивает непрерывное звучание хора в течение продолжительного времени.

Цепное дыхание особенно важно при исполнении протяжных гимнов. Для выработки навыка цепного дыхания рекомендуется петь гамму большими длительностями, без пауз. При этом необходимо следить за тем, чтобы певцы во время пения брали дыхание не одновременно, преимущественно в середине длинных звуков. Использование приема цепного дыхания требует от певцов хора большой техники. Трудность заключается в том, что цепное дыхание — это коллективный навык, определяющийся наличием у певцов особого чувства ансамбля.

Анализ процесса дыхания. Хорошо поставленный голос создает у слушателя впечатление большой устойчивости звучания, спокойствия и ненапряженности. Певец с поставленным голосом чувствует удобство и легкость работы голосового аппарата. Ему кажется, что голос на что-то плотно опирается. Это чувство позволяет певцу хорошо управлять голосом, не уставая в течение длительного времени. С потерей опоры голоса наступает быстрая усталость гортани, и звук «садится на горло».

Чувство опоры — важнейшее ощущение в пении, благодаря которому певец спокойно и свободно распоряжается своим голосом. В начале обучения певцы не имеют этого ощущения. По мере овладения техникой певческого голосообразования начинают появляться ощущения, при которых голос имеет наилучшие качества.

Опертый звук — это компактный, собранный, хорошо несущийся звук; неопертый звук — это вялый, дряблый, «распущенный», мертвый звук. Опора звука есть результат согласованной работы всего дыхательного аппарата.

Не следует также упускать из вида, что ощущение опоры связано не только с работой дыхательного аппарата. В ощущении опертости имеет значение также напряженность артикулирующих органов ротоглоточной полости.

Регистры голосового аппарата певца. У начинающих певцов голос обычно звучит по-разному на различных участках диапазона. Если

предложить необученному певцу спеть снизу вверх звукоряд, имеющийся в распоряжении его голоса, то при подходе к звуку певец чувствует некоторое неудобство, неуверенность, затем его голос вновь легко идет вверх, но уже имеет другую окраску и характер. Он звучит в другом регистре. Певец чувствует, что при переходе из регистра в регистр его голосовой аппарат работает по другому принципу. Известно, что ниже переходных нот голос звучит мощно, имеет красивый, полный певческий тембр, легко поддается нюансировке. От этого грудного «отзвучивания» произошло название описываемого регистра — грудной регистр.

Регистровое строение мужского голоса и переходные ноты для мужских голосов: тенор — на МИ ФА — ФА диэз — СОЛЬ первой октавы; баритон — РЕ — МИ бемоль — МИ первой октавы; бас — ЛЯ — СИ — СИ бемоль малой октавы — до ДО диэз первой октавы.

Женский голос в регистровом отношении имеет другую организацию. Это связано с анатомо-физиологическими свойствами женской гортани. Грудной регистр, который у мужчины занимает почти полторы октавы, у женских низких голосов занимает около квинты, у высоких — терцию.

Переходные ноты женских голосов: сопрано МИ' — ФА' — ФА диэз — первой октавы; меццо-сопрано ДО — РЕ — РЕ диэз первой октавы; Чем ниже характер голоса, тем ниже переходные ноты.

У мужчин, не учившихся пению, существует только два регистра: грудной и фальцет, обычно не используемый в пении или применяемый лишь в исключительных случаях.

Обученные певцы вырабатывают третий регистр, так называемый прикрытый звук, которым они заменяют верхние ноты грудного регистра.

Что касается регистров женского голоса, то почти все исследователи находят в нем три регистра: грудной, средний и головной. Для многих начинающих певцов главную трудность при выравнивании регистров представляют собой переходные ноты.

Звуковая кантилена и легато. Основным видом голосоведения в пении является кантилена — плавное, связанное пение.

Плавное кантиленное пение — это умение петь легато, то есть хорошо связывать ноты. Однако плавный переход от звука к звуку без перерыва в звучании еще не определяет понятие кантилена. Кантиленное пение — это льющеее звучание.

Кантилена вырабатывается постепенно, по мере освоения певческого мастерства. Первым условием развития кантиленного звучания является нахождение правильной координации в работе голосового аппарата.

Стаккато — это вид исполнения, посредством которого ноты разделяются паузами, ударяя на них, а затем резко и внезапно останавливая движением голоса. Стаккато противопоставляется легато.

Отрывистое пение обозначается точками. При пении стаккато обязательно отнесение согласных к последующему слогу. Несоблюдение этого правила нарушает основной признак стаккато. Например, «И мо-ре сти-хлет и во-лны смо-лкну-т, Он при-ка-же-тим». Работая над этими штрихами, регент должен следить, чтобы подчеркивание звуков не переходило в акцентирование.

Вокальный слух. Под вокальным слухом понимается способность не только улавливать правильное звучание и отличать его от неправильного, но и ощущать работу голосового аппарата. Умение слушать звучание голоса и ясно представлять работу голосового аппарата — это и есть вокальный слух, которым должен владеть каждый певец и педагог.

Вокальный слух развивается по мере освоения вокальной техники. Начинаящий певец не может представить, как производится то или иное звучание. Постепенно у него начинают формироваться многочисленные связи между слуховым представлением и его мышечным воплощением. На этой базе развивается способность представлять и ощущать работу голосового аппарата при пении.

Филировка звука. Одним из видов вокальной техники, обязательной для всех голосов, является умение филировать звук. Под филировкой звука понимают умение плавно менять динамику звука от громкого к тихому и наоборот, без изменения вокальных качеств звука.

При правильной филировке качество звучания голоса остается неизменным, а изменение силы звука происходит плавно, с сохранением свободы льющегося голоса.

При разворачивании звука от пиано к форте он имеет тенденцию становиться чрезмерно напряженным, форсированным. Этого нужно избегать. Поэтому не следует доходить до большой громкости звука. Филировку нужно начинать на удобных средних тонах, постепенно захватывая ноты верхнего и нижнего регистров.

Ослабление звука — совершенно противоположное явление. Поющий атакует звук форте и постепенно, ослабляя интенсивность напора выдыхаемого воздуха, делает его легким и воздушным.

Филировка — необходимый вид техники пения, украшающий исполнение.

Недостатки тембра голоса

Многие певцы от природы имеют определенные недостатки в тембре голоса. К плохим тембрам относятся: горловой, зажатый, тремолирующий, гудообразный.

Чтобы целенаправленно избавляться от подобных призвуков, необходимо знать причину их возникновения.

Форсированный голос. Под форсированным звучанием голоса понимают не просто громкое пение, а пение, при котором голосовой аппарат работает с перенапряжением, в результате чего звук граничит с криком.

Хорошим способом в борьбе с форсировкой является исполнение произведений, требующих гибкости и изящества.

Беглость — лучшее средство борьбы с форсированием звука. Краткость каждой ноты не позволяет певцу форсировать голос. Быстрые движения не удаются, если голос форсирован. Поэтому упражнения с целью развития беглости приводят к большей гибкости голоса, освобождают голосовой аппарат от лишних напряжений и перегрузки, выработывают более правильную координацию всех органов голосообразования.

Горловой зажатый голос. Речь идет о недостатке, сущность которого заключается в неправильной работе голосовой щели.

При правильной работе гортани создается впечатление, что у певца широко открыто горло, и звук ничего не задевает на своем пути. При зажатом же или горловом звучании кажется, что горло сжато, и звук выжимается с усилием. Этот недостаток целиком зависит от неправильной работы голосовой щели. Лучшим способом борьбы с зажатостью является придыхательная атака, которая приучает гортанный затвор работать с большим пропусканием воздуха за счет менее плотного смыкания голосовой щели. Придыхательная атака приводит гортань к правильной координации дыхания. Придыхательную атаку следует использовать временно, как прием, переходя затем на мягкую

атаку, которой следует пользоваться постоянно. Из других средств следует отметить такой прием, как прикрытое звучание.

К избавлению от зажатости ведет также фальцетное звучание.

Работа артикуляционного аппарата. Пение требует выразительного донесения текста исполняемого произведения. Перед певцом стоит задача не только создать красивый певческий тон и умело сохранять и гибко изменять его на всем диапазоне, но также ясного и четкого донесения до слушателя смысла слов.

Дикционная четкость столь же необходима для певца, как и вокальность голоса. Вокал и слово — две стороны единого процесса пения.

Певец должен так строить гласные и согласные звуки слова, чтобы они не нарушали кантиленного льющегося характера звучания. Красивый певческий голос гибко и выразительно передает мелодический рисунок произведения.

Вокальная речь должна быть разборчивой. Она должна обладать хорошей дикцией, четкостью, быть выразительной, то есть содержать в себе элементы, составляющие выразительность речи.

Дикция при пении зависит от четкости и интенсивности произнесения согласных. Умение распевать гласные при четком произношении согласных, а также умение быстро присоединить сочетание согласных к гласному определяет степень вокального мастерства.

В формировании гласных важную роль играет форма раскрытия рта.

Необходимо максимально активизировать артикуляционный аппарат, так как согласные в пении формируются мгновенно.

Второе, что необходимо для осмысленной передачи текста, это правильная расстановка логических ударений. В большинстве случаев они ставятся на именах существительных. Например: «Тихо сгущаются тени, светит уныло луна». На глаголах ударение ставится тогда, когда они стоят в конце предложения.

На других частях речи ударение ставится тогда, когда этого требует смысловое содержание фразы: «Если горе давит гнетом и молчат твои друзья».

При изучении нового гимна нужно хорошо осмыслить его текст и найти правильную форму исполнения. Необходимо, чтобы текст произносился правильно и выполнял свою логическую и смысловую функцию, способствуя основной направленности гимна.

В заключение хочется сказать, что требуются большие затраты духовных и физических сил, чтобы труд певцов был успешен и угоден в очах Божиих. Цель, во имя которой совершается этот труд, великая и прекрасная — прославление нашего Господа.

Будем трудиться во славу Его, памятуя, что «Благо петь Богу нашему, ибо это сладостно, — хвала подобающая» — Пс. 146, 1.

А. И. Орлов

На вознесение.

„Лучше для вас, чтобы
Я пошел...“ Иоан 16:7.

Т. Лозовая.

сл. Л. Жидковой.

перелож. для хора Л. Семлек.

Свободно. *rit.* *a tempo.*

mp

чтение: Конечно, лучше, что ушел Ты,
rit... Иисус, от нас за облака.

a tempo.

p

ТЕПЕРЬ НЕ ГОРСТКОЙ ОКРУЖЕН ТЫ,
НО ВСЬ МИР СЛУШАЕТ ТЕБЯ.

p ЗЕМЛЯ СО ВСЕХ КОНЦОВ ВЗЫ-ВА-ЕТ, И

mf

ДУХ ТВОЙ МОЖЕТ О-БИ-ТАТЬ В ДУШЕ У КАЖ-ДО-ГО СОЗ-ДА-НЬ-Я И

f *p*

всех нас на зидать не только про-поведь на взгорье у нас за-

The first system of the musical score consists of three staves. The top staff is the vocal line, starting with a forte (*f*) dynamic and then moving to piano (*p*). The lyrics are: "всех нас на зидать не только про-поведь на взгорье у нас за-". The middle staff is the vocal bass line, also starting with *f* and moving to *p*. The bottom staff is the piano accompaniment, starting with *f* and moving to *p*. The piano part features a rhythmic pattern of eighth notes in the right hand and a more active bass line in the left hand.

-пи - са-на всерд цах, но и впус-ты - не, и на мо - ре, и

The second system of the musical score consists of three staves. The top staff is the vocal line, with lyrics: "-пи - са-на всерд цах, но и впус-ты - не, и на мо - ре, и". The middle staff is the vocal bass line. The bottom staff is the piano accompaniment, continuing the rhythmic pattern from the first system.

в горнице, и на по-лях Страницы Би - ли-и у- но-сят сердца вдале -

The third system of the musical score consists of three staves. The top staff is the vocal line, with lyrics: "в горнице, и на по-лях Страницы Би - ли-и у- но-сят сердца вдале -". The middle staff is the vocal bass line. The bottom staff is the piano accompaniment, continuing the rhythmic pattern from the first system.

- ЛЕ - КИ - Е ВЕ - КА И ОТ ВЕ - ЧА - ЮТ НА ЗАП - РО - СЫ ВСЕ -

- ГО, ЧЕМ ЖИЗНЬ СЕЙ ЧАС ПОЛ - НА .

cresc.

Конечно, лучше, что у - шел Ты, И - И -

f расширить. *mp*

- СУС, ОТ НАС ЗА ОБА - КА ТЕ ПЕРЬ МОЛЬБА К ТЕ - БЕ ПО - ЛЕ - ТЫ СВЕР -

ша_ет в звездны_е кра_я. Ей не мешают ни пространсво, ни вре_мя;

для не_е врата открыла веч_ность, не объ_ят_ность, не объ_ят_ность и

див_на_я лю_бовь тво_я. Для мо_ль_бы врата открыла веч_ность, не объ_

_ят_ность, не объ_ят_ность и див_на_я лю_бовь тво_я.

а tempo.
p

Конечно, лучше, что ушел Ты, Иисус, от нас за обла-

rit... *а tempo*
p

ка

mf *f*

ка Те перь Ты с нами, в нас жи-вешь Ты и си-ла зре-ет в нас Тво-

mf *f*

я Ты о-бе-

p *p*

щал, что Дух Твой при-мем не ме-ро-ю, а в полно-

p

те, что будем Царство Бла-гос-ты - ни с То - бо - ю строить на зем-

p

те, что будем Царство Бла-гос-ты - ни с То - бо - ю строить на зем-

p

те, что будем Царство Бла-гос-ты - ни с То - бо - ю строить на зем-

- ле. Да по-те-кут твои по-токи и жажду влудях у-то-

- лят в наз-наченные не-бом сроки на землю, на

зем-лю, на зем-лю ждемте-бя о- пять в наз-наченные Бо-гом

СВЯТЫЙ ДУХ СВЯТЫЙ

срО - ки на зЕм_лю, на зЕм_лю, на

зЕм_лю Ии - сус, на зЕм_лю ждем Те - бя.

accel.

ДУХ СВЯТОЙ

О Дух Святой, Учитель вечной Правды,
Источник неземной, святой любви,
Своим дыханьем жизни благодатной
Ты наполняешь все концы земли!

Наставник наш, Утешитель в печали,
Дающий сердцу радостную песнь,
Ты нас ведешь в заоблачные дали,
В желанные обители небес!

Как хорошо быть с Богом в единенье
И в тихий час, и час житейских битв!
Ты посылаешь чудо-вдохновенье
Для окрыленных верою молитв.

Ты — всемогущ, Ты — вездесущ и вечен!
Но Твой желанный и заветный храм —
Восставшее от сна, молящееся сердце,
Где дышит покаянья фимиам.

О Дух Святой, Ты — Свет во тьме греховной,
Всех к обновленной жизни пробуждай
И нас, Тобой однажды пробужденных,
Собою постоянно наполняй.

М. Козубовский

СООБЩЕНИЯ С МЕСТ

ПОСЕЩЕНИЕ ЦЕРКВЕЙ СРЕДНЕАЗИАТСКИХ РЕСПУБЛИК

С 3 по 8 февраля 1982 года Господь благословил меня посетить ряд Среднеазиатских церквей.

4 февраля в Ташкенте проходило расширенное заседание республиканского пресвитерского совета. Было заслушано обстоятельное сообщение старшего пресвитера ВСЕХБ Т. Ф. Квиринга о проделанной работе за 1981 год.

Выступления и сообщения участников заседания пресвитеров поместных церквей показали общую картину духовной жизни.

Пишущий эти строки в своем сообщении отметил недостатки в служении пресвитеров по вопросу единства народа Божия, а также рассказал о деятельности Всемирного Совета Церквей и об участии ВСЕХБ в международных церковных организациях. Таких, как конференция Европейских церквей, Христианская Мирная Конференция и др. Затем было подробно освещено наше участие в подготовке к Международной конференции в Москве в мае 1982 года.

После участия в работе заседания вместе со старшим пресвитером братом Т. Ф. Квирингом мы присутствовали на трех богослужениях в Ташкентской церкви, а также посетили церкви в городах Ленинабаде, Коканде, Фергане и Янгиюле, где имели общение с детьми Божиими.

Ташкентская церковь будет отмечать в этом году свой 80-летний юбилей.

В 1905 году первым пресвитером церкви был избран брат И. С. Турухин, общительный и добрый служитель, горячий проповедник. Ташкентскую церковь в разное время посещали такие известные служители нашего братства, как Д. И. Мазаев и Н. В. Одинцов.

В последующие годы в этой церкви проходили съезды ЕХБ Средней Азии, на которых обсуждались духовные вопросы и избирались работники на ниву Господню.

После образования ВСЕХБ пресвитерами церкви были братья С. И. Матвеев, Е. И. Струкачев, Л. М. Каракай, С. П. Фадюхин, А. К. Колганов.

С 1976 года пресвитерское служение несет брат А. Т. Пеньков, его помощником является брат Б. Н. Серин.

Бог благословил церковь душами, обладающими богатыми музыкальными способностями. Два хора с большим духовным репертуаром несут музыкальное служение. Имеется также оркестр и прекрасные аккомпаниаторы.

Радостной была встреча с детьми Божиими в Фергане, где пресвитером трудится брат И. Н. Гончаров. Церковь имеет большой молитвенный дом, прекрасный хор и оркестр. Более пятидесяти лет несет она свидетельство о Христе Спасителе. Духовная опытность, святое вдохновение, благоразумное сочетание энергии молодых и опыта старцев свидетельствуют о хорошей воспитательной работе.

Ленинабадская церковь возникла в 1935 году. В 1976 году она приобрела хороший молитвенный дом. Ежегодно Господь прилагает спасаемых к церкви, и сейчас число членов достигает 150 человек.

Пресвитерское служение несет брат Э. Т. Вольф.

Янгиюльская церковь начала свое служение в 1943 году. Радостно было слышать сообщение о большом духовном служении сестер С. П. Бородиной и А. Г. Полосовой.

21 год пресвитерское служение несет брат Д. С. Яшук.

Да благословит Господь служение братьев и сестер этих церквей, чтобы и в слове, и в жизни подражать Иисусу Христу.

А. М. Бычков

ВСТРЕЧА В г. ТАЛСЫ

В небольшом городе Талсы, расположенном в живописной местности Латвии, в поместной церкви, основанной в 1876 году, с 16 по 19 февраля 1982 года проходила Рабочая консультация ВСЕХБ по подготовке программ осеннего семинара руководящих работников нашего братства.

В работе консультации приняли участие братья А. М. Бычков, В. Е. Логвиненко, М. В. Мельник, Я. Я. Фаст, И. В. Букатый, Я. Э. Тервитс, И. М. Инкенас, Я. Эйсанс, А. Каясте, А. Штюбурс.

Каждый день заседаний начинался с чтения Слова Божия, горячих молитв и песнопений. Все это создало духовную атмосферу, содействующую братскому обсуждению всех тем Консультации.

Дискуссия была направлена на поиск основных канонических положений, служащих делу единства и взаимопонимания верующих евангельских исповеданий, а также отношений к инакомыслящим христианским церквям.

Обмен мнениями выявил и ряд тем, которые следует разработать для Всесоюзного семинара ВСЕХБ.

Учитывая то, что этот год является юбилейным для нашего государства, участники Консультации особенно горячо молились Господу об укреплении мира во всем мире и благоденствии для всего многонационального народа нашей страны. Они также указали на необходимость призывать верующих к добросовестному труду на полях и заводах.

Я. Э. Тервитс сделал большое сообщение для участников Консультации об экономической, культурной и религиозной жизни в Латвии. Он также осветил историю возникновения баптистских церквей республики.

20 февраля в сопровождении местных братьев участники Консультации посетили достопримечательности окрестностей города Талсы — древние храмы, дворцы. На высоком холме находится могила пастора Лютеранской церкви в городе Талсы и скрипача Аменде, друга Л. Бетховена, которому великий композитор первому открыл тайну своей прогрессирующей глухоты. «Мой самый прекрасный инструмент, мой слух, ухудшается... если через полгода моя болезнь не исчезнет, то я позову тебя,



Богослужение церкви г. Талсы.

мой друг, и ты придешь ко мне», — так писал Л. Бетховен в письме к Аменде.

21 февраля мы посетили богослужения в поместных церквях. Утром в сопровождении брата Я. Тервитса мы направились в церковь г. Вентспилса, где более тридцати лет пресвитерское служение несет брат Ж. Я. Лудвикс.

Огромное здание церкви, построенное в 1895 году, до сего дня содержится в прекрасном состоянии. Неотъемлемой частью внутреннего убранства многих церквей Латвии являются пальмы — дерево мира. Ветви пальмы также приветствуют входящих в дом молитвы города Вентспилса.

Вентспилский хор исполняет духовные гимны с большой искренностью и совершенством, воспевая мир Божий и Его величие.

После радостного общения с братьями и сестрами латышами мы провели общение на богослужении с русской группой, собирающейся в одном из помещений церкви.

Затем мы направились на кладбище, где в 1950 году был похоронен выдающийся служитель Божий Янис Фрей, автор всемирно известной книги «Земля, где жил Иисус Христос». От имени всех почитателей его духовного таланта А. М. Бычков возложил цветы на могилу и совершил молитву.

Вечером того же дня мы снова присутствовали на богослужении. Текст Священного Писания «Люди же удивляясь говорили: кто Этот, что и ветры и море повинуются Ему?» — Мф. 8, 27, взятый А. М. Бычковым в основу проповеди, был подкреплен песнопением хора о бушующем море и покое, даруемом Спасителем Иисусом Христом.

В понедельник 22 февраля участники Рабочей консультации провели беседу с республиканским пресвитерским советом.

Выражая сердечную благодарность Господу за Его милость и благословения, участники Консультации считают весьма полезным опыт подобных общений, так как они ведут к углублению богословских пониманий, к взаимопониманию и единству евангельских течений и всего многонационального братства.

А. М. Б.

ИЗ ЖИЗНИ ПОМЕСТНЫХ ЦЕРКВЕЙ

Брестская область

д. Сворынь. Дети Божии поместной церкви приобрели новый молитвенный дом. Для освящения его 12 декабря 1981 года прибыли братья П. А. Муха и член областного пресвитерского совета Д. А. Собчук.

Пресвитер поместной церкви брат И. Г. Таранович и другие служители свидетельствовали о милости Божией и Его заботе о наследии Своем.

В этот же день было совершено также рукоположение на диаконское служение брата А. А. Тарановича.

д. Чучевичи. Единогласно избраны на пресвитерское служение брат С. Г. Горячун, на диаконское — брат А. В. Лихтар.

Верующие тепло и сердечно поздравили вновь избранных служителей и пожелали им обильных благословений от Господа.

п. Телеханы. Церковь удовлетворила просьбу брата В. С. Лукашевича, освободив его от пресвитерского служения. Вместо него пресвитером избран брат М. Г. Родионов.

На диаконское служение избраны братья С. А. Саутин и С. Е. Викторovich.

п. Малорита. Старший пресвитер по области брат П. А. Муха и пресвитер Брестской церкви брат Г. А. Шепетунко совершили рукоположение на диаконское служение брата А. В. Чака.

Церковь сердечно поздравила брата и пожелала сил и мудрости для ревностного труда на ниве Божией.

Винницкая область

г. Винница. 31 октября 1981 года здесь состоялось областное пресвитерское совещание, на котором присутствовало пятьдесят служителей церквей ЕХБ. В работе совещания также приняли участие заместитель и помощник старшего пресвитера по Украине, соответственно, братья В. С. Глуховский и М. В. Мельник.

Совещание обсудило вопрос дальнейшего достижения единства с народом Божиим и избрание помощником старшего пресвитера брата В. Н. Рябца, выпускника заочных Библейских курсов.

Да благословит Господь брата и пошлет ему сил и мудрости для труда среди искупленных детей Своих.

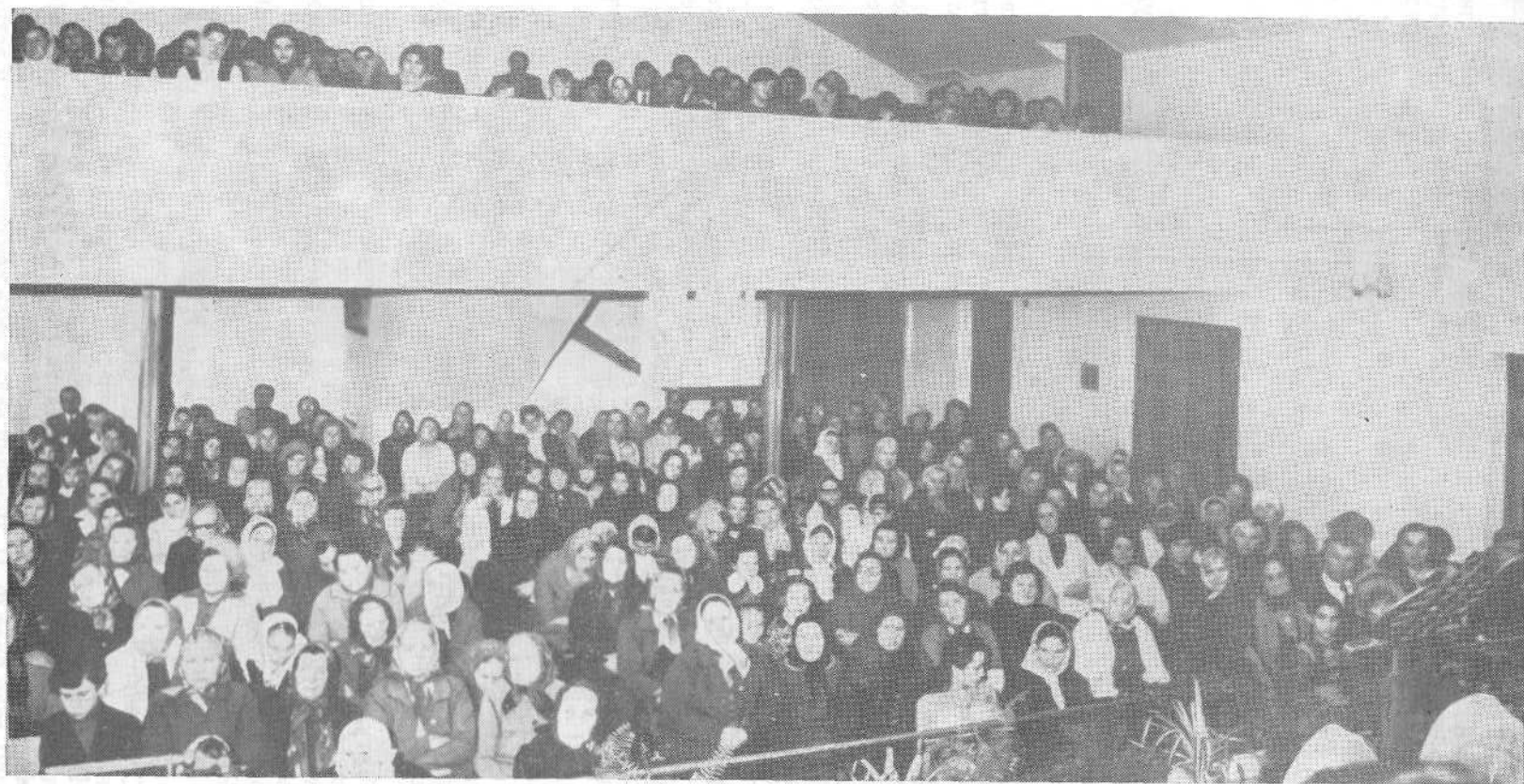
с. Выс-Гребля. Пресвитер церкви брат В. С. Мулик, несший служение более пятидесяти лет, отошел в вечность.

Вместо него на пресвитерское служение избран диакон брат П. М. Киливник.

Ставропольский край

г. Карачаевск. Верующие поместной церкви отметили 60-летие со дня рождения и 40-летие служения пресвитера брата Я. В. Гиденко.

Брату пожелали обильных благословений от Господа на дальнейшее служение.



Богослужение в Вильнюсской церкви Литовской ССР.

ст. Курская. Совершено освящение реконструированного молитвенного дома.

Старший пресвитер по Ставрополю брат В. Н. Власенко разделил радость с детьми Божиими и принял участие в торжественном богослужении. Он также зачитал поздравительное письмо старшего пресвитера и пресвитерского совета Российской Федерации.

г. Благодарный. Церковь пережила большую утрату: в автомобильной катастрофе погиб брат Т. М. Сорокин, исполнявший обязанности пресвитера.

Пресвитерское служение возложено на брата Н. Т. Сорокина, сына погибшего.

г. Черкесск. Церковь единогласно избрала на диаконское служение молодого брата Г. Г. Левченко и пожелала ему благословенного труда на ниве Божией.

Эстония

г. Таллин. Прошло республиканское совещание служителей церквей Эстонии. В качестве девиза совещания были взяты слова об освящении из 1 Послания апостола Петра. В связи с этим был подготовлен ряд рефератов и проповедей.

На совещании был заслушан и обсужден отчет старшего пресвитера Р. П. Вызу. Для участников совещания была прочитана лекция о международном положении.

В заключительной молитве участники совещания выразили глубокую благодарность Господу за Его бесчисленные милости и благодеяния и единодушно просили Подателя всех благ о мире во всем мире.

Мейусте. Брат И. Ю. Таммепылд более сорока лет нес пресвитерское служение в этой церкви и пользовался уважением верующих. Теперь он ушел на заслуженный отдых. Да благословит Господь этого долголетнего труженика на ниве Своей в его преклонные годы.

В настоящее время обязанности пресвитера исполняет В. И. Тоомпуу.

Сууре-Яани. Здесь совершено рукоположение на пресвитерское служение курсанта заочных Библейских курсов брата Э. А. Рахкемаа.

В молитве с возложением рук приняли участие старший пресвитер по Эстонии брат Р. П. Вызу, пресвитер Пярнусской церкви брат И. Г. Кург и бывший пресвитер этой церкви брат А. А. Ардер.

г. Тарту. Состоялось торжественное богослужение, на котором церковь отметила 80-летие своего существования.

Брат Р. П. Вызу, который уверовал в этой церкви и нес в ней служение, рассказал об истории ее возникновения.

Верующие вознесли сердечную благодарность Господу за Его чудное водительство.

Запорожская область

с. Степаново. На 90-м году жизни отошел в вечность долголетний труженик на ниве Господней пресвитер Степановской церкви брат Ф. П. Рокочий.

Родился брат Ф. П. Рокочий 15 марта 1892 года в селе Озеряны Полтавской губернии в бедной крестьянской семье.

В 1921 году брат Ф. П. Рокочий отдал свое сердце Господу и вступил



Хористы Вильнюсской церкви.

в члены церкви через святое водное крещение. С этого времени у него началась новая жизнь. Он горел любовью к Богу и к людям, желая им спасения. Вскоре он был избран разъездным благовестником.

С 1925—1940 годы брат был руководящим в церкви с. Озеряны.

В 1940 году он переехал в с. Степаново Запорожской области. В 1946 году здесь образовалась церковь, в которой брат Ф. П. Рокочий был избран на пресвитерское служение. В том же году он был рукоположен на это служение братом И. Е. Исайченко.

Пресвитерское служение брат нес с большим усердием и искренностью. Накануне своей кончины он провел богослужение, попросился с церковью. Это богослужение было для брата последним. Исполнились на нем слова христианского гимна: «О, радость туда перейти без страданий, без боли недуга, без мук умиранья».

Верующие любили своего пастыря. Долголетняя жизнь брата была насыщена добрыми делами. Брат отличался знанием Священного Писания и стремлением к единству народа Божия. Своим добросовестным трудом и сердечным расположением к людям он снискал уважение односельчан.

На траурном богослужении, которым руководил старший пресвитер брат А. Г. Бринза, служители, выражая соболезнование церкви и родным почившего, высказывали добрые воспоминания о нем.

«Дорога в очах Господних смерть святых Его» — Пс. 115, 6.

До встречи в небесах, дорогой во Христе брат!

Харьковская область

г. Люботин. Старший пресвитер по Харьковской области брат Ф. Д. Старухин и член пресвитерского совета брат М. С. Маркевич посетили Люботинскую церковь и приняли участие в рукоположении на диаконское служение братьев П. И. Сухина и А. Д. Диканя.

Да благословит Господь братьев и пошлет сил для ревностного и разумного служения на ниве Его.

г. Белгород

Здесь состоялось торжественное богослужение в связи с освящением нового молитвенного дома.

Помещение молитвенного дома было переполнено верующими. Среди присутствующих находились члены областного пресвитерского совета.

Перед началом богослужения в благоговейной молитве церковь склонилась перед Подателем всех благ и сердечно поблагодарила Его за все, совершенное Им.

Старший пресвитер по Белгородской области брат С. А. Киселюк прочитал три места из Священного Писания — 3 Цар. 8, 29; 2 Пар. 7, 16 и 2 Пар. 6, 40, отметив, что дом, где люди поклоняются Богу и где Он пребывает, является святым местом.

Затем на кафедру поочередно поднимались служители и возвещали о чудных делах Господних и призывали к прославлению Его святого имени.

В молитве освящения приняли участие братья С. А. Киселюк, Г. Н. Жменя, З. Я. Еременко и П. И. Жуковин.

г. Гродно

На общем собрании членов церкви на пресвитерское служение избран брат М. З. Сакович, а на диаконское — брат Н. И. Толкач.



Хористы церкви с. Комарово Черновицкой области.

г. Могилев

Здесь также избрано новое руководство церкви: пресвитерское служение возложено на молодого брата А. Н. Демишкевича, выпускника заочных Библейских курсов.

Да благословит Господь вновь избранное руководство и поможет сохранять в церкви мир и взаимопонимание.

г. Ростов

Состоялось общее собрание членов, на котором брат Г. Тюляндин избран в церковный совет, а брат Л. Сладков — в ревизионную комиссию.

г. Тирасполь

Дети Божии Тираспольской церкви отметили свой 70-летний юбилей.

Пресвитер церкви брат А. С. Гамаюнов сделал обстоятельный доклад, вспомнив путь церкви, которым вел ее Господь в течение семидесяти лет.

В праздничном богослужении принял участие старший пресвитер по Молдавии брат К. С. Седлецкий.

г. Кимры Калининской области

По единодушному решению церкви брат П. Д. Петров избран председателем, а брат В. Н. Тихомиров — членом исполнительного органа.

Старший пресвитер по Калининской, Смоленской и Тамбовской областям В. А. Мицкевич посетил эту церковь и принял участие в решении назревших церковных вопросов.



Крещение церкви с. Комарово Черновицкой области.

Казахстан

г. Алма-Ата. Старшему пресвитеру по Казахстану брату Виктору Васильевичу Горелову исполнилось пятьдесят лет.

Брат В. В. Горелов родился 18 ноября 1931 года в с. Н-Гумберт Оренбургской области. В одиннадцатилетнем возрасте он остался без отца. Воспитание мальчика легло на плечи матери-христианки. Её наставления и молитвы не остались без плода, коснулись его сердца. В. В. Горелов отдал свое сердце Христу и в 1950 году принял святое водное крещение по вере, дав обещание быть верным Господу, исполняя Его заветы.

С этого времени брат В. В. Горелов еще ревностнее стал посещать богослужебные собрания в поместной церкви и с жадной слушал весть о Христе, а затем и сам начал проповедовать о Нем людям.

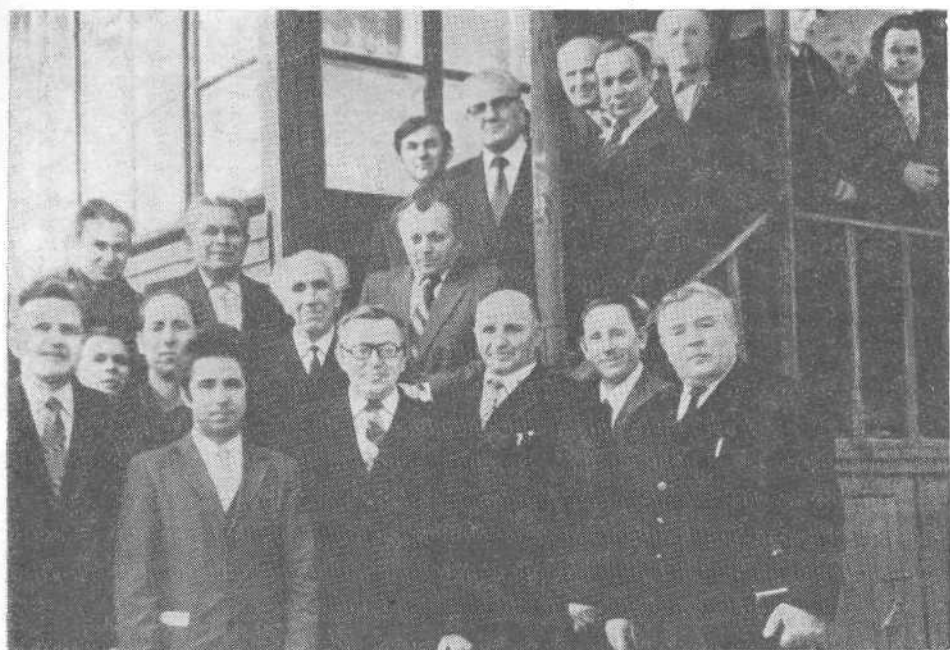
В 1962 году брат В. В. Горелов вступил в брак с сестрой в Господе В. П. Федоренко, которая стала верной и доброй помощницей в его служении.

В 1971 году 1-я Алма-Атинская церковь избирает, а через год рукополагает брата на диаконское служение. Затем Господь позволил ему трудиться пресвитером этой церкви. Рукоположение на это ответственное служение совершили председатель ВСЕХБ А. Е. Клименко, старший пресвитер по Казахстану Н. А. Колесников и член Президиума ВСЕХБ Я. Я. Фаст.

В течение пяти лет брат ревностно нес возложенное на него служение. И в связи с тем, что на 42-ом Всесоюзном съезде нашего братства брат Н. А. Колесников был избран казначеем ВСЕХБ, вместо него на республиканском совещании служителей церковью Казахстана избрали брата В. В. Горелова.

Председатель ВСЕХБ А. Е. Клименко и кандидат в члены Президиума ВСЕХБ Я. Э. Тервитс, прибывшие для участия в работе Республиканского семинара, тепло и сердечно поздравили юбиляра.

Казахстанское братство и члены 1-ой Алма-Атинской церкви выразили свое пожелание юбиляру словами из Вт. 31, 8: «Господь Сам пой-



Участники пресвитерского совещания церковей Тульской области.

дет пред тобою, Сам будет с тобою, не отступит от тебя и не оставит тебя, не бойся и не ужасайся».

Да благословит Господь дорогого брата быть верным служителем Господа Иисуса Христа, трудиться для Него и «не изнемогать» — От. 2, 3.

Талгар

В радостной и торжественной обстановке отметили дети Божии 50-летие со дня основания поместной церкви.

В этот день двери молитвенного дома были широко распахнуты и, несмотря на дождь, помещение было заполнено до предела. Руководящие братья и гости, прибывшие для участия в торжественном служении, поднялись на кафедру.

Пресвитер поместной церкви брат М. Д. Шаповалов совершил краткую молитву. Он поблагодарил Господа за пройденный церковью путь, милости и благословения, которые сопровождали верующих в течение пятидесяти лет.

Затем брат М. Затолокин взял в основание своей проповеди слова из Вт. 8, 2: «И помни весь путь, которым вел тебя Господь, Бог твой»... и закончил чудным обетованием Иисуса Христа: «Се, Я с вами во все дни до скончания века» — Мф. 28, 20.

С пожеланием к юбилярам в стихотворной форме обратился брат А. Кузьмин. После общего пения гимна «Отраду небесную для сердец нам послал Отец» брат Я. Я. Янцын произнес проповедь на немецком языке. Он призвал верующих «славить Господа, призывать имя Его, возвещать в народах дела Его».

Пресвитер брат М. Д. Шаповалов рассказал об истории возникновения поместной церкви. Он напомнил, что первые верующие проживали в Талгаре еще в 1923 году. Среди них был брат А. Сельцов со своей семьей,



Бракосочетание в церкви г. Днепрпетровска.



Бракосочетание в Иркутской церкви.

несколько позднее брат А. Гончаров, семья Подобаевых и другие. Регулярные же богослужebные собрания стали проходить здесь с 1931 года. Этот год и считается годом основания церкви.

Руководящим группой верующих в то время был брат А. Сельцов, проповедниками — братья А. Гончаров, И. Бояркин и Небылицын.

В 1936 году в Талгар прибыло семейство брата Е. К. Мурашкина. Рукоположенный пресвитер возглавил церковь. В 1938 году церковь пополнилась приезжими верующими из Сибири, а в 1940 году уже были первые новообращенные души — супруги Г. и Л. Чужиковы.

В 1944 году в церкви был организован хор под управлением регента брата В. А. Рыжкова.

«С тех пор и до настоящего времени, — закончил брат, — церковь продолжает расти и укрепляться».

После краткого исторического обзора прозвучало трогательное пение гимна: «О, какой нам путь открылся». Пели сестры-старицы, убежденные сединой, испытанные ветрами времени и пронесшие свидетельство о Христе до настоящего времени. С большим воодушевлением общим пением был исполнен гимн: «Воспряньте, воспойте, ликуйте, омывые Кровью Христа! Вы новую песню воспойте Тому, Кто вас спас от греха».

С особой радостью приветствовал юбиляров пресвитер II-й Алма-Атинской церкви брат А. Т. Евстратенко, юные годы которого связаны с Талгарской церковью. В 1946 году он принял святое водное крещение в реке Талгарке.

Брат прочитал два места из Священного Писания — Вт. 32, 7 и Пс. 76, 12—13 и поделился воспоминаниями о прошлом, а также прочитал стихотворение, написанное им к юбилею Талгарской церкви.

Продолжением мыслей, высказанных братом, было хоровое пение гимна «Звучите, трубы юбилея».

Выступивший затем старший пресвитер по Казахстану брат В. В. Горелов также поздравил юбиляров и прочитал Мф. 16, 26: «Какая польза человеку, если он приобретет весь мир, а душе своей повредит? Или какой выкуп даст человек за душу свою?»

Брат обратил особое внимание на то, что Слово Божие несет спасение погибающим, и призвал тех, кто еще не отдался Христу, поспешить к Нему и получить спасение и жизнь вечную.

От Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов церковь поздравил брат Н. А. Колесников. Он прочитал: «Да призрит на тебя Господь светлым лицом Своим и помилует тебя! Да обратит Господь лицо Свое на тебя и даст тебе мир».

«Пятидесятилетний юбилей церкви — это замечательная дата, — сказал брат. — Мы собрались здесь, чтобы отметить ее, порадоваться вместе с юбилярами и поблагодарить Господа. Но эта радость временная. Придет время, когда Господь соберет искупленных Своих для вечной радости, для вечного блаженства, как поется в одном из христианских гимнов: «В час, когда труба Господня над землею прозвучит и настанет вечно светлая заря, имена Он всех спасенных в переключке повторит, там, по милости Господней, буду я».

Господь до сего места помог нам. Он сохранил церковь, чтобы еще многие грешники покаяться, вошли в нее и вместе с народом Божиим приняли участие в той великой радости, которая ожидает всех спасенных.

Заканчивая свое выступление, брат Н. А. Колесников призвал верующих горячее и усерднее молиться Господу о сохранении мира среди народов, ибо Он держит судьбы всех людей в Своих руках.

Торжественное богослужение было закончено молитвой. Много радости и благословений испытали дети Божии поместной церкви в этот день и, напоенные словом Господним, расходились, славя и благодаря Бога за соделанное.

г. Куйбышев

15 ноября 1981 года Куйбышевская церковь отметила семидесятилетие со дня рождения благословенного труженика на ниве Божией, ныне отошедшего в вечность, автора многочисленных статей по истории евангельско-баптистского братства в нашей стране Юрия Сергеевича Грачева.

Богослужение открыл исполняющий обязанности пресвитера церкви брат В. С. Рягузов.

После пения гимна «Гора Сион» брат прочитал Евр. 13, 7: «Поминайте наставников ваших, которые проповедовали вам слово Божие, и, взирая на кончину их жизни, подражайте вере их», а затем сказал: «Мы благодарны Господу, что в лице почившего брата горел чудный светильник Божий, освещавший и направлявший путь жаждущих спасения и дара вечной жизни ко Христу. Этот служитель Божий любил всем сердцем Господа Иисуса Христа, горячо трудился на ниве Его и призывал к этому других».

МОСКВА 1982

ЕВАНГЕЛИЧЕСКИХ ХРИСТИАН БАПТИСТОВ



Верующие церкви с. Н. Братушаны, Молдавия

В центре — священник — и священники —

— священники —

— священники —

— священники —

— священники —

В прочитанном стихе, — продолжал далее брат В. С. Рягузов, — апостол Павел дает верующим во Христа три весьма важных совета в отношении наших наставников, а именно:

- вспоминать,
- взирать на кончину их жизни и
- подражать вере их.

Почему мы должны вспоминать наших наставников? Прежде всего потому, чтобы видеть, как много может сделать Господь через тех, «чье сердце вполне предано Ему» — 2 Пар. 16, 9, а также чтобы мы могли поновому оценить их значение как для Церкви Христовой, так и для себя лично.

Но, вспоминая их, мы должны взирать и на кончину их жизни, ибо от того, как человек заканчивает свой жизненный путь, зависит оценка его служения. Не случайно премудрый Соломон говорит: «Конец дела лучше начала его» — Ек. 7, 8. Отсюда вывод: у святого человека и кончина жизни должна быть святой. Какие бы трудности ни выпадали на его долю, он должен оставаться верным своему Господу. «Кто Мне служит, Мне да последует» — Ин. 12, 26.

И последнее, к чему призывает апостол Павел, — подражать вере их. Христос является нашим идеалом, и поэтому мы должны уподобляться Ему. Мы радуемся, что во все времена были и есть христиане, которые являли и являют собой достойный пример подражания своему Спасителю. «Подражайте мне, как я Христу», — умолял некогда коринфян великий апостол язычников — 1 Кор. 4, 16. Господь нуждается в служителях, которые бы словом и делом подражали Ему. Таких тружеников Христос ставит в пример всем детям Своим.

Брат Ю. С. Грачев являлся примером такого подражания. Он с радостью совершал свое поприще и служение — Деян. 20, 24, уподобляясь своему Господу во всем и, в первую очередь, в любви. Все, знающие его жизнь, могли убедиться в истинности слов Священного Писания: «Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится, не бесчинствует, не ищет своего» — 1 Кор. 13, 4—8.